

مباحث فقہیہ

اصول فقہ اور فقہ کے چند اہم مسائل پر تحقیقی بحثیں

تصحیف

قاضی محمد امجد الاسلام قاسمی



اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

مباحث فقہیہ

اصول فقہ اور فقہ کے چند اہم مسائل پر اہم معاصر تحقیقی بحثیں

تصنیف

قاضی مجاہد الاسلام قاسمی

اسلام کے فقہ اکیڈمی (انڈیا)

کمال الحقوق
محفوظات

نام کتاب	:	مباحث فقہیہ
تصنیف	:	قاضی مجاہد الاسلام قاسمی
صفحات	:	۳۶۹
سن طباعت	:	فروری ۲۰۰۲ء
کمپوزنگ	:	محمد خالد اعظمی
طابع	:	بھارت آفسیٹ، دہلی-۶
قیمت	:	۲۱۰ روپے

ناشر

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

۱۶۱- ایف، جوگابائی، پوسٹ بکس نمبر ۳۶۹۷

جامعہ مگرہ نئی دہلی- ۱۱۰۰۲۵

فون و فیکس: ۲۸۳۱۷۷۹

ملنے کا پتہ:

قاضی سبیشیز و ڈسٹری بیوٹرز



۱۰-۱۱، سید الشہداء، لاہور۔

فہرست

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
۷	پیش لفظ	۱
۹	تعارف	۲
	باب اول	
	اصول فقہ :	۳
۲۷	کتاب ہدایت کا پہلا صفحہ	
۳۳	علم اصول فقہ کی نشو و نما	
۵۱	مصادر شرع اسلامی	
۵۲	کتاب اللہ	
۵۳	سنت رسول اللہ	
۵۹	اجماع	
۶۱	قیاس	
۵۹	ضمنی ادلہ	۴
۶۰	اجتنان	
۷۰	اصطلاح	

باب چہارم

اسلامی عدالتی نظام :

۲۸۹	اسلامی زندگی اور نظام شرعی کا قیام
۳۰۲	قضا اور اس کی شرعی بنیاد
۳۱۲	قضا علی الغائب
۳۲۸	تحکیم (عاشی) کے اصول
۳۳۳	ازدواجی الجھنوں کا قرآنی حل

باب پنجم

طبی مباحث :

۳۵۹	نہضتِ تولد فقہ اسلامی کی روشنی میں
۳۶۹	دماغی موت و حیات کا مسئلہ
۳۷۷	تجسیر یا (قتل بدائع شفقت)

باب ششم

معاشی مسائل :

۴۰۵	بيع الوفا
۴۳۰	بيع حقوق - تعارف اور چند سوالات
۴۳۸	قرض دینے والے چند مالیاتی ادارے - غور و فکر کے پہلو
۴۴۵	بینک ڈپازٹ کی شرعی حیثیت
۴۵۳	سرکاری سودی قرضے

۷۸

اصحاب

۸۰

قول سبحانی

۸۰

سد ذرائع

۸۵

اجتہاد

۱۰۵

شرعی رخصتیں اور ان کا حکم

باب سوم

اوقاف و عبادات :

۱۳۵	مساجد کے اوپر نیچے مکانات اور دوکانوں کی تعمیر کا مسئلہ
۱۶۲	وقف فقہ اسلامی میں
۱۷۱	بریلان قبرستان اور اوقاف کے احکام
۱۷۷	نماز جمعہ کے لئے مصر کی شرط اور موجودہ عرف و حالات

باب سوم

عائلی زندگی کے شرعی قوانین

۱۹۹	اسلام کا قانونِ نفقہ
۲۵۳	نفقہ مطلقہ کا مسئلہ قرآن و حدیث کی روشنی میں
۲۶۷	اسلام میں عورتوں کے حقوق
۲۷۷	ہندوستانی مسلمانوں کی سماجی زندگی اور اسلامی فقہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

لفظ چنم

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی اور فقہ اکیڈمی کے کارکنوں نے جس طرح بے حد محنت کے ساتھ ایک ایک پرزہ اکٹھا کر کے ایک پورے مکان کی تعمیر کر ڈالی، اس کے لئے وہ مبارکباد کے مستحق ہیں۔

ابھی میرے سامنے ان کی بھیجی ہوئی کتاب کا مسودہ ہے، جس میں میری پرانی تحریروں، اصول فقہ سے متعلق، اوقاف و عبادات سے متعلق، عائلی زندگی کے شرعی قوانین، اسلام کے عدالتی نظام، طبی مباحث، معاشی مسائل اس طرح کے مقالات اور دیگر مباحث کو جمع کر دیا گیا ہے، جو انشاء اللہ مفید ہوگا، یہ مقالات و مباحث پرانے ہیں، بعض دفعہ کسی شخص کی فکر بھی بدلتی ہے، بس جیسا کچھ ہے وہ قارئین کے سامنے پیش ہے اس میں اگر کسی صاحب کو کوئی اشکال نظر آئے تو بلا تکلف اکیڈمی کو لکھیں، انشاء اللہ اس اشکال پر تنجیدگی سے غور کیا جائے گا۔

یہ چند سطر ہیں اپنی انتہائی شدید بیماری کی حالت میں میں نے لکھ دی ہیں، اور باقی کام ہم نے اپنے عزیزوں اور دوستوں کے ذمہ رکھ دیا ہے، مجھے اطمینان ہے کہ میرے غائبانے میں بھی یہ لوگ انشاء اللہ اس کام کو جاری رکھیں گے۔

اللہ تعالیٰ ان سب لوگوں کو جزائے خیر دے جنہوں نے اس کار خیر میں حصہ لیا ہے۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین

مجاہد الاسلام قاسمی

۶ فروری ۲۰۰۲ء مطابق ۲۲ یقعد ۱۴۲۲ھ

مقیم ڈاکرہ باغ، نئی دہلی۔ ۱۱۰۰۲۵

نعارے

متوسط قد و قامت، جسم لچیم و شجیم، سانولا چہرہ اور اس پر معصومیت کا نکھار، داڑھی کے صرف چند بال، پیشانی کسی قدر چھوٹی، آنکھوں سے بلا کی ذہانت آشکارا، سر کے بال باوجود سن رسیدہ ہونے کے سیاہ اور کسی قدر گھنے، لباس فقیرانہ، رہن سہن دور ویشانہ، جسم بیماری میں گھٹا ہوا، اور دل و دماغ امت کے درد میں حق گوئی میں شمشیر آبدار، اور دوستوں کے لئے حریر و دیباچ کی طرح نرم و بردبار، گفتگو میں شبنم کی ٹھنڈک اور قد و نبات کی مناس، اور تقریر و خطاب میں دلوں کو رالانے اور آنکھوں کو نم کرنے والا سوز و گداز، ہر مجلس میں میر مجلس اور ہر محفل میں زب محفل، سیاست کی رزم ہو یا شعر و سخن کی رزم، علم و تحقیق کی خشک بحث ہو یا تذکیر و موعظت کا موضوع، علماء ذی وقار کی انجمن ہو یا دانشوران کج خیال کا جھگڑنا، ہر میکدہ میں اس طرح نظر آنے والے کہ گویا ساقی ہونہ کہ میکش، اور رہبر ہونہ کہ راہی، امت پر کہیں کوئی آفت آئے اور سینہ اس کی کسک سے معمور، پتھر دیا میں کہیں کسی مسلمان پر پڑے چوٹ اس کی آپ کے سینہ پر محسوس، جو ہر شناس، اور صلاحیتوں کے قدردان، تعصب، تنگ نظری اور مسلکی گروہ بندی سے ماورا، رزم حق و باطل میں شمشیر اور حلقہ یاراں میں ابریشم کی طرح نرم، ان شامل و خصائل کو اپنے ذہن میں ترتیب دیں اور شخصیت، فکر و نظر اور کردار و عمل کی جو تصویر ذہن میں ابھرے اس پر لکھ دیں ”مجاہد الاسلام قاسمی“۔

ملت اسلامیہ ہند کے سب سے باوقار اور متفق علیہ پلیٹ فارم آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ کے صدر عالی قدر، آل انڈیا ملی کونسل کے بانی اور ذمہ دار اعلیٰ، اسلامک فنڈ اکیڈمی کے بانی و موسس اور سکریٹری جنرل، مجمع الفقہ الاسلامی جدہ میں ہندوستان کے واحد رکن، رابطہ عالم اسلامی کے تحت قائم مجمع الفقہ الاسلامی مکہ مکرمہ کے ممبر، امارت شرعیہ، بہار و اڑیسہ، جھارکھنڈ کے قاضی القضاۃ، الامین ایجوکیشنل ٹرسٹ بنگلور کی جانب سے کمیونٹی لیڈر شپ ایوارڈ پانے والے، اور انسٹی ٹیوٹ آف آنکولوجی اسٹڈیز نئی دہلی کی جانب سے شاہ ولی اللہ ایوارڈ کے حامل، ”افمی“ یعنی امریکن فیڈریشن آف مسلس کی طرف سے سید ابوالحسن علی ندوی ایوارڈ یافتہ، ”مسی“ یعنی مسلم ایجوکیشنل ایسوسی ایشن آف ساؤتھ انڈیا کی جانب سے بہترین اسلامی شخصیت ایوارڈ حاصل کرنے والے، احکام شریعت اسلامی کی تطبیق کے لئے قائم حکومت کویت کی اعلیٰ مشاورتی کمیٹی کی طرف سے فقہی ایوارڈ یافتہ، سعودی عرب، کویت، مصر، عرب امارات، جنوبی افریقہ، امریکہ، برطانیہ، ایران، پاکستان، بنگلہ دیش،

بخارا، مرو، قندھار و ہرات کی اور مختلف ہرواتی ممالک کے ہمواتی و ملی اسلامی اسرار سے سرفراز، عہدے اور مقامات کی آپ سے نسبت ہے۔
لہٰذا آپ کی عہدہ ال سے۔

پیدائش عیسوی سے ۱۹۳۶ء وطن ہندوستان کی معروف مردم نواز اور علم و فضل سے مہر جڑ مرزا زمین بہادر کے مکتبہ
تعبہ جالہ، جو کہ جاتا ہے کہ غلیہوں کے عہد سے ہی اسلام کی آمد سے سرخرو آ رہا، حکومت میں بھی عہدہ قضا، اس زمانہ الہی
کی شہادت رہا ہے، اور اسی نسبت سے جس محلہ میں آپ کا مکان ہے، وہ قاضی محلہ کہلاتا ہے، والد ماجد حضرت مولانا
عبدالحق صاحب شیخ الہند کے ممتاز تلامذہ میں ہیں، اور اعلیٰ درجہ سے امتیاز کے ساتھ کامیابی حاصل کی، بیماری میں بہت دن
مدیٹ کی اہل کتابوں کا درس دیا، تدریس کے علاوہ تقریر و مناظرہ میں بھی اپنے عہد کے ممتاز لوگوں میں تھے، حضرت شیخ الہند
اور شیخ الہند کے بعد حضرت مولانا محمد علی موگیتری سے اصلاحی تعلق رہا، مرحوم کتب امارت شریف کے رکن، تین برسے والد مرحوم کا
رحمت حضرت حاجی منور علی صاحب فیض اہل حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر تہی دینی مدرسہ امداد یہ سے تھا اور حضرت حاجی صاحب
سے قربت بھی تھی۔ والدہ مولوی محمد جمیل صاحب ساکن محلہ جالہ کی صاحبزادی تھیں، ان کی والدہ بی بی انورہ لالہ سید
عبدالغفار صاحبہ بنت کی صاحبزادی تھیں، جو اپنے وقت کے معروف صاحب معرفت بزرگوں میں سے تھے۔

ابتدائی تعلیم گھر پر ہوئی عربی کی متون - طائے کی تعلیم مدرسہ محمود العلوم و علوم و مدرسہ اویسیہ حضرت مولانا علامہ مودودی صاحب
میں حاصل کی، ۱۹۵۱ء - ۱۹۵۵ء میں دارالعلوم دیوبند میں آپ کو استاذ الاسلامیہ علامہ امجدی، حضرت مولانا شبیر احمد
ہادی، حضرت مولانا فخر الحسن مراد آبادی، حضرت مولانا محمد حسین بہارنی، حضرت مولانا اعجاز علی صاحب دہلی، مولانا عبدالحق
دہلوی، مولانا کارا سادات سے استفادہ کا شرف حاصل ہوا، اور مراعات نیز مضافات پر اصلاح کے ذریعہ گائے بنائے سید احمد حضرت
مولانا مناظر احسن گیلانی سے بھی آپ نے استفادہ فرمایا۔

۱۔ ہند سے فراغت کے بعد حضرت مولانا حسین احمد دہلوی کے ایما پر ہامد رحمانی موتمن شریف لے گئے۔ ۱۹۵۵ء۔
۲۔ ہامد رحمانی موتمن میں عربی کی ابتدائی کتابوں سے لے کر مثنوی کتابوں تک کا درس دیا اور چند سال کے وقفہ کے بعد
۱۹۶۹ء میں پھر شریعت حضرت مولانا مفتاح رحمانی کی خواہش پر دوبارہ ایک سال تدریس کی خدمت انجام دی۔ اور راجہ راجہ
والیہ و سکسہاٹی آپ کے کلام ہے۔ اہم بات یہ ہے کہ جس توجہ سے آپ نے اپنی کتابیں پڑھائیں اسی اہمیت و اہمیت
کے ساتھ ابتدائی کتابوں کے درس کا بھی اہتمام کیا، اسی لئے جن شاگردوں نے آپ سے ابتدائی کتابیں پڑھی ہیں ان پر بھی
آپ کی تعلیم و تربیت کے اثرات اس قدر گہرے ہیں جتنی اپنی کتابیں پڑھنے والوں پر۔

(10)

حضرت امام احمد رضا رحمہ اللہ صاحب مدنی کی جو کتابیں لکھیں آپ کی خود تصانیف کو جواب کر ایک ایسے وقت میں اور ان شریعہ کے شعبہ فقہاء اور ان کے مخالفین کے درمیان آپ کے حوالہ کی وجہ سے ان کی شریعہ کا سارا نظام ٹوٹا مٹا دیا گیا اور ان کے خلاف سے دارالافتاء کی ایسے صاحب فکر و فکر اساتذہ کی جن کے صاحب کو جس سے پہلی فقہاء ان کی عقل و فہم و ان کی اہمیت کو پورا انگریزوں نے پہچان لیا ہے وہ ان کے خلاف ہے اب تک مسلمان آپ پر ہمارا اذیت کے کاغذی تصدیق ہیں اور اب ان کی شریعہ پر ہمارا اذیت کے باب ابھر شریعت کے سامنے ان کے لیے ہو گیا ہے۔

[illegible][illegible]

"کلمہ علیٰ آدابِ شریعہ کے ساتھ امام غزالیؒ کی زندگی سے لے کر ان کی فکر و فکر پر کارکنانِ اعلیٰ اسلامی اور عالمی، اربابِ علم و ادب۔"

تھا، آپ ہی کی تحریک پر مولانا سجاد ہاسٹیل کا پروگرام بنا، آپ نے اس کی منصوبہ بندی کی، اس کے لئے مناسب وسائل کا نظم کیا اور اپنے رفقاء کے تعاون سے اس کام کو عملی جامہ پہنایا، اس طرح امارت شرعیہ سے انسانی بنیادوں پر خدمت خلق کے کام کی ایک نئی روایت قائم ہوئی، اس وقت الحمد للہ بہار جیسی پسماندہ ریاست میں یہ ہسپتال غریب لوگوں کے لئے عصری اور طبی مدد کا ایک بہت بڑا وسیلہ ہے!

امیر شریعت خامس حضرت مولانا عبدالرحمن صاحب کا عہد امارت کو مختصر رہا، لیکن خاموشی کے ساتھ ٹھوس اور تعمیری کام کے اعتبار سے یہ امارت کا یادگار عہد ہے، آپ ہی کے عہد میں امارت نے مسلمان نوجوانوں کے لئے ٹیکنیکل تعلیم کی طرف توجہ کی جس کی ابتداء پھلوری شریف میں مولانا منت اللہ رحمانی ٹیکنیکل انسٹی ٹیوٹ کے قیام سے ہوئی، جس نے سیکڑوں بے روزگار نوجوانوں کے لئے روزگار فراہم کرنے میں اہم کردار ادا کیا ہے، اب دربھنگہ، سانھی، کشیہارا اور اڑیسہ میں بھی امارت نے اسی نوعیت کے انسٹی ٹیوٹ قائم کئے ہیں اور کئی جگہ پر اس کی کوشش ہو رہی ہے، ٹیکنیکل تعلیم کے اس پورے نظام کے اصل خالق اور منصوبہ ساز اور پھر اس کے لئے مطلوبہ مالی اور افراد وسائل کی فراہمی اصل میں حضرت قاضی صاحب ہی کی رحمت منت ہے، اور شاید ہی کوئی حقیقت پسند اور واقف احوال اس سے انکار کر سکے، فسادات کی ہلاکت خیزیوں اور سیلاب کی تباہ کاریوں کے مواقع پر امارت شرعیہ نے جویش بہا خد مات انجام دی ہیں، اس کے علاوہ شمالی بہار میں کالا آزار کی بیماری سے نمٹنے کے لئے آپ کی تحریک اور کوششوں سے امارت شرعیہ کے زیر اہتمام جو میڈیکل کیمپ قائم ہوئے خدمت خلق کے نقطہ نظر سے وہ بھی ایک بہت بڑا کارنامہ ہے، جس سے بے شمار غریبوں اور مفلوک الحال لوگوں کو نفع پہنچا ہے۔

نظام قضاء کی توسیع امیر شریعت رابع کا خاص ہدف تھا اور واقعہ ہے کہ اس عہد میں صوبوں اور بیرون صوبہ قضاء کے نظام کو جو وسعت حاصل ہوئی وہ امارت کی تاریخ کا ایک روشن باب ہے، اس تحریک میں جہاں امیر شریعت رابع کی توجہات اور موجودہ امیر شریعت سادس کی انتظامی صلاحیتوں کا حصہ ہے، وہیں حضرت قاضی صاحب اس تحریک کے روح رواں، اس کا دماغ اور اس کی زبان بن کر رہے، امیر شریعت رابع نے امیر منتخب ہونے کے بعد خانقاہ رحمانی مونگیر میں تربیت قضاء کا کیمپ قائم کیا، جس میں پوری ریاست سے مقتدر علماء اور ارباب افتاء نے شرکت کی، تربیت قضاء کا دوسرا کیمپ امارت شرعیہ پھلوری شریف پنشن میں منعقد ہوا، اس میں صوبہ بہار کے علاوہ مختلف صوبوں اور مکاتب فکر کے اہل علم نے شرکت کی، اس تربیتی کیمپ کی منصوبہ بندی اور علمی اعتبار سے مسائل قضاء کی تفہیم اور کار قضاء کی تربیت کا پورا کام آپ ہی کے ذریعہ انجام پایا، اور اس میں شبہ نہیں کہ اس تربیتی کیمپ نے گہرے اثرات ڈالے اور صوبہ بہار کے علاوہ مختلف شہروں میں دارالقضاء کا نظام عملی طور پر قائم ہو گیا۔

لیکن ظاہر ہے کہ اس طرح کے وقتی پروگرام کے ذریعہ مستقل طور پر افراد سازی کا کام انجام نہیں پاسکتا تھا، اس ضرورت کو محسوس کرتے ہوئے آپ نے قضاء و افتاء کی تربیت کے لئے ایک مستقل ادارہ کی تشکیل "المعهد العالمی لتدريب القضاء والافتاء" کے نام سے امارت ہی کے زیر انتظام فرمائی جو نہایت ہی کامیابی کے ساتھ چل رہا ہے، اور اس وقت تربیت قضاء و افتاء کے لئے پورے ملک کا مرجع بنا ہوا ہے، اس کے علاوہ مسلمانوں کے تحفظ ان کی قانونی مدد، دعوت و اصلاح، تحفظ شریعت اور کتنی ہی قومی اور اصلاحی خدمت ہے جسے آپ نے امارت شرعیہ کے پلیٹ فارم سے انجام دیا ہے۔

قانون شریعت کا جوہم اور عقلی اور منطقی طور پر اسلام کے قانون معاشرت کو سمجھانے کا جو خدا داد ملکہ آپ کو حاصل ہے حقیقت یہ ہے کہ آپ کے معاصرین میں اس کی کوئی مثال نہیں ملتی، اس لئے مسلم پرسنل لا بورڈ کی تحریک میں آپ شروع سے سرگرم رول ادا کرتے رہے ہیں، مبینی مل کا قضیہ ۱۹۷۲ء میں کھڑا ہوا اور امیر شریعت مولانا سید منت اللہ رحمانی کی تحریک پر حکیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب نے مسلم پرسنل لا کے موضوع پر دارالعلوم میں قائدین امت اور علماء و اہل دانش کا پہلا اجلاس طلب کیا تو اس کی تیاری کے لئے بزرگوں کی نظر انتخاب آپ ہی پر پڑی اور آپ نے تقریباً ایک ماہ دارالعلوم میں قیام کر کے مسلم پرسنل لا کے تمام پہلوؤں پر بحث کا خاکہ مرتب کیا اور ان نکات کو متعین کیا جو مسلم پرسنل لا کے مخالفین کا خاص ہدف ہیں، یہیں سے مسلم پرسنل لاکونشن ممبئی کی تیاری کا آغاز ہوا جس کی مجلس داعیان کے ایک رکن آپ بھی تھے۔

ممبئی میں مسلم پرسنل لا کے مسئلہ پر جو عظیم الشان کنونشن منعقد ہوا، وہ امت کی اجتماعیت کی ایک ایسی مثال تھی کہ خلافت تحریک کے بعد اس کی کوئی نظیر نہیں ملتی، اس کنونشن کی تیاری اور اس کے لئے قضاء کی ہمواری میں آپ نے نمایاں خدمات انجام دیں، پھر بورڈ کی تشکیل کے بعد شروع ہی سے آپ اس کے رکن تاسیسی اور مجلس عاملہ کے رکن رکین رہے، حضرت مولانا رحمانی بورڈ کے جنرل سکریٹری منتخب ہوئے اور آپ نے ان کا دست و بازو بن کر کام کیا، اور ہمیشہ اس تحریک کے سب سے مؤثر وکیل اور ترجمان رہے، شاہ بانو کیس کے نتیجہ میں جو تحریک اٹھی اس میں آپ نے پورے ملک کا دورہ کیا، مولانا رحمانی کے بعد عام رجحان یہی تھا کہ جنرل سکریٹری کے عہدہ کے لئے آپ کی شخصیت ہی سب سے موزوں ترین شخصیت ہے، باہری مسجد کی شہادت کے واقعہ کے بعد مسلمانوں کے مجروح دلوں پر مرہم رکھنے اور ان کی پست ہوتی ہوئی ہمتوں کو اونچا اٹھانے میں آپ نے اہم کردار ادا کیا۔

بورڈ کے دوسرے صدر مفکر اسلام حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندویؒ کی وفات کے بعد آپ کی سنگین اور مسلسل علالت کے باوجود ساری امت اسلامیہ ہند کی نگاہ آپ پر مرکوز تھی اور اس طرح اتفاق رائے سے آپ بورڈ کے تیسرے صدر

منتخب ہوئے، بورڈ کی صدارت کے عہدہ پر فائز ہونے کے بعد آپ نے بورڈ کے کردار کو فعال بنانے پر خصوصی توجہ دی ہے، اس کے مرکزی دفتر کو عصری سہولتوں سے آراستہ کیا ہے، مسلم پرسنل لا سے متعلق فقہی و قانونی کتابوں پر مشتمل لائبریری بھی قائم کی گئی ہے۔

صدر بورڈ منتخب ہونے کے بعد اجلاس بشکریہ میں آپ نے جو خطبہ صدارت دیا، وہ بورڈ کی تاریخ میں سنہری حرفوں میں لکھے جانے کے لائق ہے، اس میں آپ نے سنگھ پر یوار کے نمائندوں کو خصوصاً اور عام برادران وطن کو عموماً کھلے اور بے غبار لفظوں میں اسلام کی آفاقی سچائی کو قبول کرنے اور خدا کی آواز پر لبیک کہنے کی دعوت دی، اردو اور انگریزی اخبارات، نیز الیکٹرانک میڈیا نے نہایت نمایاں طریقہ پر حق و راستی کی اس لٹکار کو پوری اہمیت کے ساتھ لوگوں تک پہنچایا۔

ہندوستان میں مختلف جماعتیں اور تنظیمیں کام کر رہی ہیں، ان میں بعض جماعتیں تو سیاسی ہیں، بد قسمتی سے ملی مفادات کے مقابلہ سیاسی اور گروہی مفادات کی فکر نے ان میں ایسے فاصلے پیدا کر دیئے ہیں جیسے دریا کے دو کنارے، کہ دونوں کے ہاتھوں میں قوم و ملت کی سر بلندی کا جھنڈا ہے، لیکن ان میں وسیع تر مفادات کے لئے ایک دوسرے کے ساتھ مل بیٹھنے اور شانہ بشانہ ہو کر آگے بڑھنے کی صلاحیت نہیں، قومی اور ملی مسائل کی ترجمانی کرنے والی کچھ غیر سیاسی مذہبی تنظیمیں بھی ہیں، لیکن یہ مخصوص مذہبی پس منظر اور نقطہ نظر کی حامل ہیں، اس لئے وہ مسلمانوں کے ایک مخصوص گروہ کی نمائندگی کرتی ہیں، دوسرے حلقہ کے لوگوں کو ان سے تعلق نہیں، بلکہ ایک دوسرے کی تفسیق اور بعض اوقات تکفیر پر کمر بستہ رہتے ہیں، امت کا ایک بہت بڑا طبقہ ایسا بھی ہے جس کو کسی تنظیم یا تحریک سے تعلق نہیں، یہ سیدھے سادھے مخلص اور گروہی جنگ نظریوں سے بلند عام مسلمان ہیں۔

آپ کی نمایاں تعمیری اور تنظیمی خدمات:

مسلم پرسنل لا بورڈ نے تحفظ شریعت کی مہم کی حد تک ان گروہوں کو جوڑا ہے، لیکن امت کے دوسرے سیاسی، تعلیمی، ثقافتی اور معاشی مسائل کو اس نے اپنی کوششوں کا ہدف نہیں بنایا ہے، تاکہ ان مسائل میں فکر و نظر کا اختلاف بورڈ کی وحدت کو متاثر نہ کرے، اسی پس منظر میں ۱۹۶۵ء میں مجلس مشاورت کی تشکیل عمل میں آئی تھی، لیکن افسوس کہ مشاورت کی بعض دستوری خامیوں، تنظیموں کے جماعتی تحفظات اور بدترتب مجلس مخلص اور فعال قائدین سے محرومی، نیز بعض اہم جماعتوں کی اس وفاق سے علاحدگی کے سبب مجلس مشاورت ایک کاغذی تحریک بن کر رہ گئی اور قوم و ملت کے مسائل کی ترجمانی میں عملاً اس کا کوئی کردار باقی نہیں رہا۔

اس غلام محسوس کرتے ہوئے آپ نے آل انڈیا ملی کونسل کی ۱۹۹۲ء میں تشکیل فرمائی، جس میں ملک گیر سطح پر مختلف صلاحیتوں کو جمع کیا گیا، اور ایک جامع پروگرام کے ساتھ امت کی ہمہ جہت ترقی کو ہدف بنایا گیا، وحدت کلمہ کی بنیاد پر امت کو جوڑنا، جہاں پہلے سے کوئی اچھا کام ہو رہا ہو اس کو تقویت پہنچانا، جہاں نہیں ہو رہا ہو وہاں براہ راست یا بالواسطہ کام کرنا اور ایک ہی طرح کی کوششیں مختلف سمتوں سے ہو رہی ہوں تو ان کو باہم مربوط کرنے کی کوشش کرنا کونسل کا بنیادی مقصد ہے، واقعہ یہ ہے کہ ملی کونسل کے پلیٹ فارم نے نفرت کے بجائے وحدت، تصادم کے بجائے تعاون اور امت کی مختلف ضروریات کے لحاظ سے مختلف صلاحیتوں کو ابھارنے اور باصلاحیت نوجوانوں کی ایک تازہ دم ٹیم تیار کرنے کا ایسا کام کیا ہے، جس کے دور رس اثرات محسوس کئے جا رہے ہیں، ناڈا قانون کی تشخیص، انتخابی سیاست میں مسلمانوں کا ووٹ متحد کرنے اور مردم شماری کے موقع پر مسلمانوں کو متوجہ کرنے، نیز دینی اور عصری تعلیم میں ان کو آگے بڑھانے اور کسی بھی سیاسی اور مذہبی مسئلہ پر حکومت کی آنکھوں میں آنکھیں ڈال کر بات کرنے کا جو کام کونسل نے کیا ہے، وہ ہندوستان کی ملی تاریخ کا ایک روشن باب ہے، اسی سلسلہ کی ایک ملک گیر کوشش کا روانہ آزادی اور کاروان اتحاد کی صورت میں ہو چکی ہے۔

کون نہیں جانتا کہ ان تمام کوششوں کے پیچھے جو دل تڑپتا اور جو دماغ سوچتا رہا ہے، اور جس کی نخن دل نواز نے سوئے ہوئے کو بیدار اور نہ چلنے والوں کو چلنے پر مجبور کیا ہے وہ آپ ہی کی شخصیت ہے، اور یہ آپ ہی کی کوشش ہے جس نے مختلف مسلک و مشرب، مزاج و مذاق اور فکر و ذہن کے لوگوں کو دوش بدوش کھڑا کر رکھا ہے، گو آپ کی عداوت اور بہت سے علاقوں میں مقررہ مداران کے تساہل کی وجہ سے کونسل کی سرگرمیوں میں اب وہ جوش و خروش نظر نہیں آتا جو ابتدائے قیام کے زمانہ میں تھا، لیکن کونسل کی اہمیت اور ضرورت آج بھی ہے، بہر حال ملی کونسل کے پلیٹ فارم سے جو کچھ بھی کام ہوا ہے، وہ آپ کی ملی خدمات کا ایک زریں باب ہے۔

افراد سازی اور مردم گری آپ کا خاص مزاج ہے، اور امارت شریعہ بہار واڑیسہ میں شروع ہی سے اس کو آپ نے خصوصی اہمیت دی ہے، چنانچہ انفرادی طور پر کتنے ہی قضائے ہیں جو آپ سے تربیت پا کر ملک کے مختلف علاقوں میں قضاء کا کام انجام دے رہے ہیں، ماضی قریب میں آپ نے دو ایسے اداروں کی تشکیل کی ہے جس نے دینی مدارس کے فضلاء اور نوجوان علماء کی تربیت میں ایک انقلابی کردار ادا کیا ہے، ان میں ایک تو اسلامک فقہ اکیڈمی کا قیام ہے جس میں اس وقت ملک بھر کے ذہین اور باصلاحیت اصحاب علم شریک ہیں، اکیڈمی کے ذریعہ دو درجن سے زیادہ نئے اور اہم مسائل پر سمینار ہو چکے ہیں اور ان سمیناروں نے کیسی کیسی صلاحیتوں کو ابھارا اور گہنا ام اصحاب کو متعارف کرایا ہے، اور ایک نیا علمی جوش اور ولولہ عطا کیا ہے، اس کی شہادت کے لئے اکیڈمی کے فقہی مجلات کافی ہیں۔

دوسرے امارت شرعیہ کے تحت "المعهد العالي للتدريب في القضاء والافتاء" کا قیام ہے، جس کے تحت قضاء اور افتاء کی تربیت کا ایک مستقل اور معیاری انتظام ہو گیا ہے، اور اس وقت ملک کے کونہ کونہ اور دوسرے ملک سے اصحاب علم و فضل یہاں آکر کسب فیض کر رہے ہیں، یہ دونوں ادارے جو اصل میں آپ ہی کی فکر کا عکس جمیل ہیں، گوان کی عمر زیادہ نہیں، لیکن کم مدت میں ان اداروں کے ذریعہ افراد سازی کا قابل قدر کام انجام پایا ہے، اور امید ہے کہ مستقبل میں ان کے بہت ہی دور رس اور گہرے اثرات مرتب ہوں گے۔

اس کے علاوہ دینی تعلیم کا فروغ اور اس کے معیار کو بہتر بنانے کی سعی و کوشش آپ کی زندگی کا خاص مشن رہا ہے، بہار و اڑیسہ میں درجنوں مدارس ہیں جو آپ کی سرپرستی میں کام کر رہے ہیں، اور بعض قدیم اور بڑے مدارس تو وہ ہیں جو تمام بنیادی امور میں آپ ہی کے مشورہ سے قدم اٹھاتے ہیں، بہار کے وہ مدارس جو سرکار سے ملحق نہیں ہیں ان کے معیار تعلیم کو اونچا اٹھانے اور نصاب و نظام میں ہم آہنگی پیدا کرنے کی غرض سے حضرت مولانا منت اللہ رحمانی کے زیر سرکردگی آزاد دینی مدارس بورڈ کا قیام عمل میں آیا تھا، اس وقت آپ جامعہ رحمانی میں مدرس تھے آپ نے اس بورڈ کے قیام اور پھر اس کے انتظام و انصرام میں سرگرم رول ادا کیا تھا، مگر افسوس کہ مدارس کی باہمی آویزش کی وجہ سے یہ وفاق زیادہ دنوں تک متحرک نہ رہ سکا، پھر آپ ہی کی تحریک پر امارت شرعیہ بہار و اڑیسہ تقریباً ڈیڑھ سو مدارس کے نمائندے شریک ہوئے پورے ملک سے مختلف مکتب فکر کے مدارس اور دینی تعلیم کے ماہرین اکٹھا ہوئے اور دینی مدارس کے نصاب و نظام کے سلسلے میں بڑی مفید تجاویز منظور ہوئیں، نیز "مدارس اسلامیہ کونسل" کا قیام عمل میں آیا، آپ ہی اس اجلاس کے محرک بھی تھے اور مجلس استقبالیہ کے صدر اور دکر تا دھر تا بھی، لیکن بد قسمتی سے یہ کونسل محض ایک کاغذی ادارہ بن کر رہ گئی اور عملی طور پر اس نے کوئی کام نہیں کیا۔

امیر شریعت خاس حضرت مولانا عبدالرحمن کے عہد میں امارت شرعیہ کے زیر اہتمام پھر بہار کے دینی مدارس کا ایک اہم اجتماع منعقد ہوا، اس اجتماع میں "وفاق المدارس اسلامیہ بہار" کی تشکیل عمل میں آئی، موجودہ امیر شریعت اس وفاق کے سرپرست اور آپ اس کے صدر اور روح رواں ہیں، یہ اجلاس اور وفاق اصل میں آپ ہی کی توجہ اور تحریک کا نتیجہ ہے جس میں بہار کے دوسو سے زیادہ آزاد دینی مدارس شریک ہیں اور اس میں شبہ نہیں کہ اس وفاق نے بہار کے مدارس کے گرتے ہوئے تعلیمی معیار کو اونچا اٹھایا ہے اور پورے ملک میں اس کو ایک قابل تقلید وفاق تصور کیا جا رہا ہے۔

آپ نے کل ہند سطح پر بھی مدارس کے نظام تعلیم و تربیت کی اصلاح و ترقی اور حکومت کے ناپاک عزائم سے مدارس کی حفاظت کے لئے دینی مدارس کا وفاق قائم کرنے کی کوشش فرمائی، اور اس سلسلہ میں آل انڈیا ملی کونسل کے تحت دہلی میں

ایک نمائندہ اجتماع منعقد ہوا، لیکن افسوس کہ بعض حلقوں نے تعاون کے بجائے تصادم اور مخالفت کی راہ اختیار کی اور اس طرح ایک اہم کام جو ہونا چاہئے اور جس سے معیار تعلیم کو اونچا اٹھانے میں بڑی مدد ملتی تھیں ٹھیکر رہا۔

اب خود امارت شرعیہ بہار و اڑیسہ کے تحت "دارالعلوم امارت شرعیہ" کا قیام عمل میں آچکا ہے، جس میں حضرت امیر شریعت کی، اور آپ کی اور امارت کے نوجوان و تازہ دم ذمہ داروں کی فکر اور سعی لیغ کا بڑا حصہ ہے، اور اس وقت جبکہ بہار میں کسی مرکزی دینی جامعہ کی محسوس کی جا رہی ہے، امید ہے کہ یہ دارالعلوم اس خلا کو پر کرے گا اور بتدریج کم و کیف کے اعتبار سے عروج کمال کو پہنچے گا۔

ایک بہت ہی اہم مسئلہ دیہات اور قریہ جات میں مسلمان بچوں اور بچیوں کے لئے بنیادی دینی تعلیم کے انتظام کا ہے، حقیقت یہ ہے کہ اس مقصد کے لئے مکاتیب کا قیام اس وقت بڑی دینی جامعات کے قیام سے بھی زیادہ ضروری ہے اور اس کے بغیر آئندہ نسل کے ایمان کی حفاظت اور ان کی اسلامی شناخت کا برقرار رکھنا دشوار ہو جائے گا، اس جانب قاضی صاحب کی خاص توجہ ہے اور اس پیغام کو آپ نے امارت شرعیہ کے پلیٹ فارم سے دیہات دیہات پہنچایا ہے، انجی چند سال پہلے آپ نے امارت کے زیر اہتمام بہار و اڑیسہ میں دوسو سے زیادہ مکاتیب قائم کئے ہیں، یہ امارت کی بھی اور آپ کی بھی خدمات کا ایک اہم حصہ ہے۔

غرض کہ پورے ملک میں عموماً اور بہار میں خصوصاً دینی تعلیم کے فروغ، مدارس کے استحکام اور انتظام تعلیم کی اصلاح و ترقی میں آپ کی کوششوں کا خاص ہدف رہا ہے اور اس سے دور رس فوائد حاصل ہونے کی توقع ہے۔

جہاں آپ نے دینی تعلیم کے فروغ میں کوششیں کی ہیں، وہیں مسلمانوں کے لئے ماڈرن ایجوکیشن پر بھی آپ نے پوری توجہ رکھی ہے، آپ نے اپنے قصبہ جالہ ضلع دربھنڈ (بہار) میں ایک بہت وسیع ایجوکیشنل کیسپس قائم کیا ہے جس میں پرائمری اسکول سے لے کر ڈگری کالج اور نیچر ٹریک کالج تک ہر سطح کی تعلیم کا نظم کیا گیا تھا، افسوس کہ کارکنان کی نااہلی اور بے توجہی کی وجہ سے یہ درس گاہیں پنپ نہ سکیں، البتہ فی الحال اس کیسپس میں ایک اقامتی انگلش میڈیم ہائی اسکول موجود ہے جو نہایت ہی کامیابی کے ساتھ چل رہا ہے، اور ان درس گاہوں کے قیام نے علاقے میں ایک نئی تعلیمی بیداری اور روحان پیدا کیا ہے۔

ادھر دس پندرہ سالوں میں امارت شرعیہ کے تحت اس کے مرکزی احاطہ میں، نیز پورنیہ، دربھنڈ اور ساہی وغیرہ میں مختلف ٹیکنیکل ادارے قائم ہوئے ہیں جس کی وجہ سے بے روزگار نوجوانوں کو روزگار کے مواقع حاصل کرنے میں بڑی آسانی بہم پہنچی ہے، ان اداروں کے قیام اور اس کے لئے وسائل کی فراہمی میں حضرت قاضی صاحب کا بنیادی رول ہے، ملک

متعلق مفہوم خاص راقیہ کا مرنے والوں کے بہت ہی چشم کشا ہیں، نماز جمعہ کے سے مصر کی شہرہ دار میراں مساجد
و مقابر ارا قف کے، دھرم کی اہمیت کا اندازہ وہاں کر سکتے ہیں جو قریب سے دیہات اور دور دراز علاقوں میں گئے ایک
مسلمانوں کے حالات اور مسلم اوقاف پر باہنی کو بچشم سر دیکھ چکے ہیں، دماغی موت و حیات کے نظریہ پر قاضی صاحب کے
تقریر سے وہ کے حالات جہاں جدید تحقیقات سے ان کی باخبری پر ال ہے، وہیں ہم جیسے نو واردوں کے سے دلیل رہ بھی
تے، مسلمی مباحث میں بھی اس ایسے منہمکات و نتیجہ کیا ہے، جو جدید مسائل کے حل میں بنیادی اہمیت کے حامل ہیں، اور
جو اس علم کے مسائل پر تھے ہیں ان کے نشان و راہ پر چہرہ تھے ہیں۔

انشاء اللہ قریب سے یہ نکتہ وارد کے فتنی سرمایہ میں ایک اہم اور قیمتی اضافہ ہوگا اور ہمیں، عالمی چائے کہ اللہ
تعالیٰ مست پر حضرت قاضی صاحب کا ہایتہ اریقہ مرکتے تاکہ اس علمی عہد سے میں نے غنچہ گل شامل ہو سکیں اور اس علم کے
مشامیان و مہمیں۔ مع اللہ اصول حیات و حفظہ و رعاہ۔

خالد سیف بدرہانی

(نام محمد علی، ماریہ آقا)

۲۰۲۰ء ۲۲ جولائی ۲۰۲۰ء

باب اول:

اصول فقہ

”کتاب ہدایت“ کا پہلا صفحہ!

فاتحہ:

أعوذ بالله من الشيطان الرجيم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، الرحمن الرحيم، منك يوم الدين، إياك نعبد وإياك نستعين، إهدنا الصراط المستقيم، صراط الذين أنعمت عليهم، غير المغضوب عليهم ولا الضالين۔

(میں اللہ کی پناہ لیتا ہوں اس شیطان (کے کمر اور کُن اثرات سے) جو مجھ کو بہاوتے)۔

(میں اللہ سے دعا کرتا ہوں جو بے انتہا مہربان، بڑا رحم کرنے والا ہے)۔

”تمام تحریکیں“ اللہ کے لئے ہیں جو زمین و زمین سے، جو بد کے ان کاموں سے (آقا)

ہم سب تیری ہی پرستش کرتے ہیں (اُن کی نہیں) ہم سب تجھی سے دعا چاہتے ہیں (اُن کی مرست

نہیں، اے خدا!) ہمیں سیدھی راہ دکھا، ان لوگوں کی راہ جن پر آپ نے نوحہ فرمادیا ہے، ان لوگوں کی

نہیں جن پر آپ کا غضب نازل ہوا، ورنہ ان لوگوں کی جو عمر وہیں ہے۔

تشریحات

تعوذ:

کتاب اللہ کا پہلا صفحہ کھولنے سے پہلے دیکھ لیں اور اپنے کوشیطنی اثرات سے محفوظ رہنے کے لئے کسی "زبردست" کی پنہ میں دیدیجئے، کہ آپ کا ذہن غیر الہی اثرات سے خالی رہے، آپ کے دماغ و روح پر غیر الہی طاقتوں کا رت نہ ہو۔ بڑے سے بڑے سمجھدار لوگ "مقتل و خرد کے خیمہ شبانیہ" کے نوازے میں یلین جب "ہدایت" کا مسئلہ سامنے آتا ہے تو وہ ورے معلوم ہوتے ہیں، مگر وہ کہ "مقتل و خرد" کے یہ سارے خزانے اس وقت کام دیتے ہیں جب کہ انسانی ذہن غیر الہی اثرات سے الگ ہو کر "اللہ واحد" کی زبردست پنہ میں آچکا ہو، اور سب سے قطع نظر اگر کے صرف اللہ کے بھروسہ پر اپنی زندگی کے طریقہ کار پر غور کرتے چلے۔

بسم الله:

اس کے بعد مہدی نے اس مالک کے نام سے ”کتاب ہدایت“ کا پہلا نسخہ لکھا ہے جس کے بارے میں اس کا عقیدہ ہے کہ وہ بے انتہا رحمتوں اور مہربانیوں کا سرچشمہ ہے، اس کا ایک ایک لفظ اس کے خلوص خیمہ کی صفائی اور روح کی بامیدی و ظاہر کرتا ہے، وہ پورے اعتماد کے ساتھ کہتا ہے کہ میں ”اللہ“ کا نام لیتا ہوں ”اللہ“ کیا ہے؟ ایک ایسی ہستی کا نام ہے جو تمام کمالات کا سرچشمہ ہے تمام اچھائیوں کا مرکز ہے، تمام محاسن کا مرجع ہے، اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ وہ بے انتہا رحمتوں اور شفقتوں کا مالک ہے، جس کی رحمت کا تیز دھارا بلند و پست، قریب و بعید سب پر ہو کر گزرتا ہے، اور دوسری طرف اس کی سچو خصوصی نوازشیں بھی ہیں، جو بار بار ہوتی ہیں، اور خاص طور پر آخرت میں ن بندوں پر ہوں گی جو اس دنیا میں اس کی ”آقایت“ کے سامنے گردن جھکا چکے ہیں۔

الحمد لله:

”کتابِ ہدایت“ کا پہلا صفحہ اور پہلا فقرہ اپنے پڑھنے والوں سے ایک ”فطر کی حقیقت“ کا اعتراف کرانا چاہتا ہے اور ”بلدہ“ و ”سب سے پہلے اس کا حسن و انا چاہتا ہے،۔۔۔ اس کا نام نہ۔۔۔
 ”شعشعہ“ ایک ”اٹائی“ پر جاؤ تو یہ کائنات کا ہم ہم میں اس کا ہم ہم حسن و زبانِ حیا اپنے خالق و
 مددگار الٰہی سے رہا ہے، چوں کہ تمام کمالات کا حقیقی سرچشمہ اسی مابعدی مریض ذات ہے، اس سے ہر کسی
 انسان کے پاس علم کے نژدے ہیں تو اصل میں ”علم کے خالق“ کا اعمال ہے جس کے علم سے علم یہ
 نہیں جاری ہوئیں، ہر کسی کے پاس عقل و خرد کی بہتات ہے تو حقیقتاً وہ ذات قابلِ تعریف ہے، جس
 نے اسے عقل و خرد بخشی، اور وہی ”کائناتِ صناعت“ ہے تو اصل میں وہ ”صانع“ قابلِ تعریف ہے جس نے
 اپنی ”صناعتی“ کے خزانے سے چند دانے اس انسان کے سپرد کر دیے ہیں، خوش یہ کہ اس کائنات کے جس
 فرد میں وہی قابلِ تعریف بات نظر آتی ہے، حقیقتاً ان سب کا مجمع وہی ”ذاتِ مرامی“ ہے۔۔۔

کدراپا کی نسبت سے رست

پاکستان کی تاریخ

”توحید“ کی بنیاد اس کی تعمیر ہے جس پر پوری ”کتاب ہدیت“ کی بنیاد ہے، اس عقیدے کا ماننے والا شخص ”خالص“ ہوگا، اس سے اس کے نزدیک ”مخلوق“ کا بڑے سے بڑا اکمال بھی ”مخلوق اور متبذ“ ہے، یہ ”خالق“ ہے، جس کی نعمت کا وہ پیکر ہے، عارف ہے۔ جس ایسا شخص نہ مشرک نہ مستہ ہے کہ وہ کسی ”مخلوق“ کو اس کے ”عارضی ماس“ کی بنا پر ”ماس“ کا حقیقی سرچشمہ سمجھنے لے، ورنہ ”عبد“ کے اس کے نزدیک ”مخلوق“ اپنے بڑے سے بڑے ماس میں بھی مجبور و متبذ ہے، ”خالق“ کا یہ منتہی سا غلط اپنی وسعتوں کے اندر جن گہرے معانی و سمو ہوئے ہیں انہیں کے پیش نظر جنسِ صمدیہ خیال ہے کہ کلمہ ”الحمد للہ“ کلمہ ”لا الہ الا اللہ“ سے افضل ہے۔ اس لئے کہ ”لا الہ الا اللہ“ سے صرف ”توحید“ معلوم ہوتی ہے، اور الحمد للہ سے توحید و حمد دونوں۔

رب العالمین:

ہر ہر عالم کا مربی اس کی دیکھ رکھ کرنے والا، اس کے بھلے برے کا خیال رکھنے والا، انسان ہوں یا جنات و ملائکہ، حیوانات ہوں، یا نباتات و جمادات، ہر ایک کی نشوونما اس کی تدریجی ترقی، اس کو اس کے اصلی کمال تک پہنچانے کی حقیقت میں اسی مالک کا کام ہے، جس کو ہم ”اللہ“ کہتے ہیں، ظاہر اچھے و بد و دھماں پیدا رہتی ہے، نتیجہ کا شکار الٰہی رہا ہے۔ لیکن ان تمام ظاہری باتوں کے پیچھے ایک حقیقی بات ہے جسے ہم ”است قدرت“ کہتے ہیں، جیسا کہ غرض کیا ”عالمین“ کے غلط سے قرآن اس عظیم حقیقت کی طرف اشارہ کر رہا ہے، جس کو تمام کچھیلی قوموں نے بھلا رکھا تھا۔ سلام جس ”رب“ کا تصور پیش کرتا ہے وہ کسی ملک کی قوم کی مذہب، کسی مسلک کے ساتھ مخصوص نہیں، وہ انسانوں میں مقید نہیں، وہ حیوانات و نباتات کا پابند نہیں، بلکہ اس کی ربوبیت کے چشمہ سے کائنات کا ایک ایک ذرہ یہ اب ہوتا ہے، وہ اپنے ماننے والوں کا ہی ”رب“ نہیں بلکہ جس طرح وہ ایک مسلمان کی تربیت کرتا ہے، بعینہ اسی طرح غیر مسلموں کی بھی۔ اس کے خزانے سے جس طرح انسانوں کی تربیت کا سامان کیا جاتا ہے، اسی طرح دوسری مخلوقات کی تربیت کا بھی، غرض یہ کہ اسلام اس ”رب“ کی عبادت کی طرف دنیا کو بار بار رہے جو پوری کائنات کا محسن، مربی اور پالنے والا ہے، اور اس کی اسی ”عمومی ربوبیت“ کا تقاضہ ہے کہ پوری کائنات اس کے سامنے سجدہ کرے۔

یہی وہ عظیم تصور ہے جو اسلام کو دوسرے تمام مذاہب کے مقابلہ میں ”عظمت و جلالت“ کے عظیم ”منارہ“ پر جابھرتا ہے۔

الرحمن الرحیم:

اسلام جس ”رب“ کی طرف بلا رہا ہے وہ رحمن بھی ہے، اور رحیم بھی (رحمن) جس کی رحمت کی کوئی انتہا نہیں اور ”رحیم“ جو رحم کرتا ہے اور بار بار اس کی شان رحمانیت کا نتیجہ ہے کہ دنیا میں ہر ایک کو

اس کے اندازہ کے موافق رزق مل رہا ہے، زندگی کا سامان مل رہا ہے، جہاں ایک بڑے سے بڑے طاقتور جانوری روزی کا سامان لیا گیا ہے، وہاں ایک کمزور میڑے کے لئے بھی سامان ہے۔ ”رب“ ”بمجد اراکسان“ اپنی ممتل و خرد سے روٹی حصار ہائے عمومی ممتل کا نقشہ جس میں اس سے محروم نہیں ہے، اور اس کی شان ”رحیمیت“ کا پورا خطاب و تو آخرت میں ہوگا جب کہ وہ اپنے ناقص سے ناقص بندوں کو بھی ممتل اپنے ممتل سے بڑے سے بڑے انعام سے نوازے گا، انشاء اللہ۔

مالک يوم الدين:

آپ یہ بھی بتا دیں کہ کتنی رحمانیت و رحیمیت و کتنی اس کی عبادت و احسانت سے نازل ہو چکا کہ وہ يوم الدين (بدنہا دن) کا شہنشاہ اور مالک ہے، (يوم الدين) جو يوم الحساب ہے جس دن تمام انسانوں کی قیامت لگ جائے گی، ہر شخص کا کھڑکھو، سامنے آجائے گا، اور جس کا جو مل ہے وہ اس کے نتیجہ سے پورا ہوگا۔

”فمن يعمل مثقال ذرة خیرا یروہ، ومن یعمل مثقال ذرة شرا یروہ۔“

(جو ایک ذرہ برابر خیر کی کرے گا وہ اسے دیکھ لے گا، اور جو ایک ذرہ برابر برائی کرے گا وہ اسے دیکھ لے گا)۔

ایاک نعبد:

جب اتنی بات واضح ہے کہ اے مالک! تو ہی کائنات کا مربی ہے، تو ہی رحمت و شفقت کا سرچشمہ ہے اور تو ہی زور و جلال کا مالک ہے اور کسی سے تو ہی ساری قریبوں کا مرجع ہے، تو خاص ہے کہ ایک ”غلام“ کے لئے کیسے جائز ہوگا کہ وہ تیرے سو کسی اور کے دروازے پر جھیں کیسے، کسی در کی چوکت پر پیشانی رکھے۔ پس اے ہمارے آقا! ہم اور ہمارے ساتھ پوری صاف کائنات تیری خدائی کے سے حاضر ہے، اس لئے ہم تو صرف تیری ہی پوجا کرتے ہیں اور تیرے علاوہ کسی کی پرستش نہیں کرتے۔

جب ہر طرح کی قوت تیرے ہی پاس ہے، ہر چیز کا قوی مالک ہے، جو کچھ کسی دولت ہے وہ تیری ہی نظرِ کرم کا نتیجہ ہے، تو ہم کسی دورے کا دروازہ کیوں کھٹکھٹائیں، کسی اور کے سامنے دست سوال کیوں دراز کریں، جب کہ سب ہی تیرے محتاج و تیرے در کے بھکاری ہیں، اس لئے اے میرے آقا! ہم دنیا کے مجبوروں اور تجھ سے ہی ماننے والوں کے بچنے تجھ سے اور صرف تجھ سے ہی مدد چاہتے ہیں، ہر طرح کی مدد چاہتے ہیں، یہاں تک کہ اس عبادت و عبادی میں بھی جس کا ابھی تجھ سے وعدہ کیا ہے، تیری ہی قوتیں اور تیری ہی مدد سے سب ہیں۔ وما نوفیقی الا باللہ۔

✦ ✦ ✦

علم اصول فقہ و نشوونما

(۱) در بیان

[illegible][illegible]

کتاب بخیر و سنت رسول خدا ﷺ سے احکام شریعت کا اقتباس کیا جاتا رہا ہے۔ کتب میں
نعمتیں محدود ہیں اور کائنات میں پیش آنے والے واقعات بے شمار ہیں۔ اور کتب میں
سے بہت گہرا ہے اور تبدیلی کی تبدیلی اور زمان و مکان کے فرق سے یہ کتابت و محدثت میں
تبدیلی آتا رہا ہے اس لئے جتنی جتنی قرآن و سنت میں اصلاحی تعلیمات ہیں اور اس سے مشابہت رکھتے
واقعات میں مشابہت اور حکمت کے اثرات ہیں ان واقعات کا مجموعہ مستعمل کیا جاتا ہے۔

اصول فقہ کا موقوعہ:

ان جزئی اور فروعی احکام کی معرفت تو حنفیہ امامان سے ملنے میں، قرآن و احادیث سے ملنے میں، اور قیاس، نیز مختلف قیاسی شریعیہ استنباطات، اصول، استحکامات و تفہیمات سے ملنے میں، قیاسی "اصول فقہ" کا موضوع ہیں۔ ان مصادر میں یا اثبات سے، یا مرجعیات سے، تو حنفیہ میں مدار کے تحت یہ حدیث و منہج و کس طرح متعین کیا جائے گا، یہ اور اس میں الیہ حیثیت سے ملنے والے حقائق باقی ہیں، ان موضوعات میں مابین قانون اور فقہاء و اصولیین نے زیر دست کار نامہ اپنا مایا ہے۔ تمام کے قیاسی، اصولی و فروعی احکام کی استنباط کی صحت و خطا اور قوت و ضعف کو پرکھا جاسکتا ہے۔

تقریباً ایک صدی تک جاری رہا۔ جس میں واقعات و حوادث مسلسل یکے بعد دیگرے پیش آتے رہے۔ اور تحقیق اور تلاش و جستجو کی طرف مائل رہے۔ اور کسی واقعہ کے بارے میں حکم شرعی کی تعیین میں یہ حضرات اس مدار کے باعث خاموش نہیں رہے کہ اس کے بارے میں کوئی نص وارد نہیں ہے اور اگر یہ جہی نہیں کے ساتھ جانتے ہیں کہ وہ ان واقعات کے بارے میں بغیر ضبط و ربط اور مخصوص مسلمہ اصول و قواعد و رعایت سے بغیر ہر بات جو ان کے ذہن میں آئے اسے بنا کر نہیں بناتے تھے۔

[illegible][illegible]

۱۔ طرز افق ہے "موسم فتنہ ابرہیم نخعی" میں حضرت ابراہیم نخعی کے استبانات کی روشنی میں غیہ معمولی محنت تلاش و تتبع اور استقرائے ذریعہ ان معمولی کی تحقیق ہے، زمین کی رحمت حضرت ابرہیم نخعی کے یہاں پائی جاتی ہے، اس سلسلہ میں انہوں نے لکھا ہے۔

”مصادر فقہ حنفی و ہنبلی و شافعی جن سے احکام نکلے ہیں، اور کسی بھی واقعہ کے پیش آنے کی صورت میں جن کی طرف فتیہ رجوع کرتا ہے۔ (ان مصادر کی تعیین اصول فقہ کا پہلا موضوع ہے)۔ ہمیں کوئی ایسی تصریح نہیں مل سکی جس میں ابراہیم غنئی نے ان مصادر فقہی کی تعیین کی ہو۔ اس لئے ان کے فتاویٰ کا

۱. الف - استاذ المدرسه

۱- مناقب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۳۰۰ مناقب و بیروت۔
۲- مناقب اہل بیت ۱۰۰

[illegible]

۱۰۰ احادیث، لکھی جو اس لیے کہ یہاں بہت مقبول ہے۔

حنفیہ نے بڑی بڑی اور شخصوں کی کتابوں پر خاص توجہ دی، اسی دوران متکلمین ورحفہم وہم یقول کے جامع مرتبہ یہ تصنیف کا آغاز ہوا۔ جس میں فریقین کے اصول و ضوابط یا سیا، چنانچہ مظہر الدین اسماعیلی (متوفی ۱۱۹۹ھ) نے اپنی کتاب بدیع النظم اجماع میں کتابی ہذا کی "کامیابی" اور صدر الشریعہ (متوفی ۱۱۹۹ھ) نے "فتح النعمان" جس میں محکمات اور اصول ہذا کی مختلف بنیادیں تفصیل میں، پھر خود ہی اپنی اس کتاب کی شرح "توضیح" کے نام سے لکھی جس پر علامہ تفتازانی (متوفی ۱۲۹۲ھ) نے حاشیہ لکھی جس کا نام "اتلک" رکھا۔

شرعیہ میں تاج الدین سبکی نے "بیع جوامع" لکھی، جس میں انہوں نے اصول فقہ کی کتابوں کو جمع کرنے کا دعویٰ کیا، جس کی معرفت تین جہاں مدینہ منورہ میں لکھی، اور بدر الدین رشتی (متوفی ۱۲۹۴ھ) نے اس کی شرح "تکلیف السامع" لکھی، رشتی کی دوسری کتاب "مع الخلیف" ہے، جس میں انہوں نے صوفیوں کے اقوال جمع کئے، بن قدامہ ضہبی (متوفی ۱۲۹۴ھ) نے "روایت ابن عمر" لکھی، توفانی (متوفی ۱۲۹۴ھ) نے "تفہیم غصائل فی اختصار النصوص" لکھی۔

علامہ ابن تیمیہ (متوفی ۱۲۹۴ھ) کی معروف کتاب "اتحیہ" ہے، جس کی شرح ان کے شاگرد میراجی نے "تحریر التحیہ" کے نام سے لکھی، ان کے شاگرد امیر ہاشم نے اس کی "شرح التیسیر" تحریر کی، نام سے لکھا، قاضی مدنی (متوفی ۱۲۹۴ھ) نے انہوں نے "شرح" (متوفی ۱۲۹۴ھ) کا اختصار لکھا جس کا نام "تہذیب القواعد" تھا، اور اجتہاد رب فی علم الاصول رکھا۔

بارہویں صدی ہجری میں محبت اللہ بن عبد الشکور سیارمی لکھی (متوفی ۱۱۱۹ھ) نے اپنی معروف کتاب مسند الشہادت لکھی، دوسری دقیق ترین اور جامع ترین کتاب ہے، اس کی شرح "فوائد ربوت" علامہ عراقی نے لکھی۔

تیرہویں صدی ہجری میں قاضی شاکانی (متوفی ۱۲۵۲ھ) نے "ارشاد الخواص" لکھی، جس کی تفسیر نواب صدیق حسن خان مرحوم (متوفی ۱۲۵۲ھ) نے "محصول المآل مول من علم الاصول" کے نام سے لکھی۔

عصر جدید کے بہت سے علماء نے اصول فقہ کے موضوع پر بہت سی اہم تصنیفات عربی میں لکھیں۔

جمعہ ۱۲۸۰ھ سنہ ۱۸۶۳ء میں اپنے سہا نہ سیمینار میں ہمیشہ کی ایک اصولی موضوع کو زیر بحث رکھا۔ اس ذیل میں مولانا حقیق حمد قاضی استاذ ندوۃ العلماء، مولانا جلیل اللہ اسعدی، مولانا خالد سیف اللہ رحمانی حیدر آباد اور کئی علماء کی ان اصولوں پر بحث پر بہت قیمتی اور تحقیقی تصانیف ہیں، جن سے استفادہ کیا جاسکتا ہے۔

(مصنف و تصنیفات کے سلسلہ میں ڈائریکٹ جبریلانی کی کتاب سے استفادہ کیا گیا) میں سمجھتا ہوں کہ ان معلومات سے مدارس اسلامیہ یا یونیورسٹی کے طلبہ بلکہ اساتذہ بھی استفادہ کر سکتے ہیں۔

مصادر شرع اسلامی

۱۔ محمد بن نے اجتہاد کے پانچ درجہ ہند صوفیوں نے وضع کیے ہیں، انہوں نے بحث و غور کا دعویٰ کرتے ہیں انہیں تیسرے جہاں اپنے بعد آئے علماء نے رد کیا ہے۔ یہ فقہی شہادت ہے کہ انہوں نے اس سلسلہ میں اپنی جہت یہ ہے کہ قانون کا مہم پڑھنا یا کہ اسلام کی تعلیم دینا موت و حیات کے وسیلے قیود و احکام کی بنیاد پر رکھنا ہے۔ انہوں نے جو سارے جہاں کا حلقہ و عالم ہے، وہی صاحب امر ہے، اس کا علم "علم" ہے۔

"الالہ الحلق والامر"۔

"ان الحکمہ الا للہ" (۲)۔

اس کا علم واجب رہا مت ہے۔ وہی ہندوں کے مہمان و پاتال ہے۔ ان کی ضروریوں و چاہتوں کے لئے میں "سعدی" (بیاد آرزو) نے اپنی کتاب "سعدی" لکھی، اور اس کے نام سے لکھا، انہیں پندرہ سو سے زائد کتابیں لکھیں۔

"ایحسب الانسان ان یُؤکک لہ" (۳)۔

"لا یُکلف اللہ نفساً الا وسعیاً"۔

پس قانون کا اصل مصدر اور اس کا حقیقی مہم پڑھ ہندوؤں کے احکام میں ہے۔ ہندوؤں کے احکام ہندوں تک پہنچانے والے ہیں۔ اور ان میں تک "علم" ہی "علم" کے ذریعہ پہنچا ہے۔ یہی علم ہی جو رسول کے ذریعہ پہنچا ہے، "علم" کے ذریعے جو صورت آقا کریم پر یہ قیود و احکام پہنچا ہے۔ یہ منطوق رسول کے جو احادیث رسول کی صورت میں سارے دین کو پہنچا ہے۔ ان احادیث رسول بھی اسی ہی کا ایک حصہ ہیں۔ اگرچہ قرآن "حق" ہے، اور حدیث "حق" ہے، لیکن یہ "حق" ہے، "حق" کے باب میں انہوں میں فرق ہے۔ یہ "حق" قرآن کی نقل ہے، یہ قیود و احکام جو "حق" کے تک و تہہ سے ہوتے ہیں، اور علم "حق" ہے۔ حدیث کی حیثیت ہے کہ "حق" رسول نے "حق" لکھی ہے۔ "حق" رسول کے "حق" پہنچنے میں جو ذریعہ فی اس میں، ان کی حد ہے، ان احادیث کا ثبوت اس ذریعہ پر قطعی نہیں رہتا جس طرح ان تصانیف قرآن

۱۔ ۱۰۰۰۰۰

۲۔ سورہ صافات

۳۔ سورہ قیامہ

۴۔ سورہ قیامہ

رسول کے احکام واجب الطاعت ہیں:

"اطيعوا الله واطيعوا الرسول" (۱)۔

(اللہ کا کہنا مانو اور رسول کا کہنا مانو)۔

رسول کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے:

"مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ" (۲)۔

(جس نے رسول کا کہنا مانا اس نے اللہ کا کہنا مانا)۔

حکم ہے۔ رسول کی اتباع کرو:

"قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ" (۳)۔

(آپ فرمائیے کہ اگر تم اللہ سے محبت رکھتے ہو تو میری اتباع کرو۔ پھر اللہ بھی تم سے محبت کرے گا)۔

اور رسول کی حیات قبل اقامت نمونہ ہے۔

"لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ" (۴)۔

(رسول اللہ میں تمہارے لیے یہی قبل اقامت نمونہ ہے)۔

فرمایا کہ جو رسول میں اسے مضبوطی سے پکڑو اور جس سے روکیں اس سے باز آ جاؤ۔

"مَا تَنكِهُمُ الرُّسُلُ مِنْ حُدُودِ مَا بَيْنَكُمْ عَلَيْهِ فَسَوِّ" (۵)۔

(جو تمہیں رسول سے لے کر جس سے روکے ہیں اس سے رک جاؤ۔

اور رسول کو بھیجے جی ہے ہیں اس کے کہ ان کی اطاعت کی جائے۔

"وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُلٍ إِلَّا لِيُطَاعَ" (۶)۔

(ہم نے تو رسول بھیجے ہی اس سے ہے کہ اس کی بات مان لی جائے)۔

اور رسول اللہ ﷺ اس سے بھیجے گئے کہ وہ آیات قرآنی کا بیان، اس کی وضاحت اور اللہ کی امرانی فرمائیں۔

"وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ" (۷)۔

۱۔ سورہ مدثر: ۹۲۔

۲۔ سورہ نساء: ۸۰۔

۳۔ سورہ آل عمران: ۳۱۔

۴۔ سورہ احزاب: ۲۱۔

۵۔ سورہ مدثر: ۶۳۔

۶۔ سورہ نحل: ۴۴۔

(اور ہم نے تمہاری طرف سے "قرآن") کو بھیجا کہ تم اس سے اللہ کی طرف سے ہدایت پائی۔

وہیوں کہیں کہیں (۱)۔

اور کتاب اللہ کی تعلیم دینی مناسبت سے اس کی تفسیر اور اپنے من اور سنت سے ان احکام کی پختہ فہم تشریح اس

رسالت میں سے ہے۔

"يَعْلَمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ" (۲)۔

(رسول کتاب کی تعلیم دیتے ہیں، حکمت کی تعلیم دیتے ہیں)۔

اس احادیث جو روایات و اشعار ان کے اعمال اور ان کی تقریرات کا مجموعہ ہیں، واجب الاتباعیت و قاضی

اتباع و مدین قرآن ہیں، ان سے باب میں تحت ہیں ان سے انکار و انسل قرآن و اصل ان کا کلام ہے۔

"(حجۃ السنۃ) سواء كانت مفيدة للقروض، والواجب، أو غيرهما (ضرورة دينية) كل من له عقل

و تمييز حتى النساء والصبيان يعرفون من شب سويده، صادق فيما يحبر عن الله تعالى، ويحب الله

(سنت رسول اللہ کا تحت، وہ) (چاہے مفید نہ ہو یا نہ ہو) جو اس سے پتہ چلا اور ان سے مدینہ

میں سے سب سے زیادہ مستعمل ہے کہ وہ انہیں جو صاحب عقل و تمييز ہو یہاں تک پورے اور

بچے بھی اس بات سے واقف ہیں کہ جس کی بات ثابت ہے وہ اللہ کی طرف سے جوئے، یا ہے، اس

میں سے کہ اس کی اتباع واجب ہے)۔

پس سنت رسول اللہ ﷺ ان سے باب میں تحت ہے، امری و منہی سے ہے۔ باری ان احادیث کا نمونہ ہے جو نجات کو

اس میں قرآن و سنت و سنت اللہ و سنت رسول اللہ و سنت ان سے ہے، جیسے جیسے مسائل میں جن پر بحث

اعمال و فتویٰ کتاب میں مذکور ہے۔

فتنہ انکار حدیث:

رشد پائی حق ہے کہ انکے الرسول و حدوہ و ما بینکم علیہ فسنو (۳)۔

(پس رسول کے احکام سے بچنا اور جن چیزوں سے روکیں ان سے رک جانا ہر مومن کا فرض ہے)۔

اور فرمایا: "اطيعوا الله واطيعوا الرسول" (۴)۔

۱۔ مدثر: ۱۵۱۔

۲۔ تہذیب صحیح: ۲۰۰۔

۳۔ مدثر: ۱۵۱۔

۴۔ مدثر: ۱۵۱۔

(اللہ کا حکم ہو اور رسول کی فرمانبرداری کر۔)

"مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ" (۱)۔

(یعنی رسول کی اطاعت کرنا اور اصل اللہ کی اطاعت کرنا ہے)۔

"لَعَدَّ كَذِبًا لَكُمْ هِيَ رَسُولُ اللَّهِ سَوْفَ حِسَّةٌ" (۲)۔

(رسول کی حیثیت پر ایمان نہ لگائے تو اسے جہنم کی آگ ہے)۔

"قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ" (۳)۔

(اللہ سے محبت کا اظہار کرنا چاہو، میں اللہ کی راہ میں اپنا جان و مال قربان کر دوں گا)۔

هُوَ الَّذِي يُعَذِّبُ الْمُذِلِّينَ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْحِكْمَةُ

وَعَزَازَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ أَعْيُنِنَا ۗ قُلْ هِيَ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ

(یہ سب اللہ کی قدرت کا مظہر ہے، اللہ تعالیٰ ان کی اصلاح فرمائے گا اور ان کی نصیحت کرے گا)۔

یہ وہی ہے جو اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں بیان فرمایا ہے کہ رسول اللہ کی اطاعت اور ان کی سنتیں، یہ

سب کے سب دین کے باب میں نعمت ہیں، اور ان کی اطاعت اور ان کی اتباع فرض ہے، رسول کو بخش دینا، یہ بخیر ہے

انہوں نے آکر اللہ کی کتاب پڑھ لی اور اس کی بات مان لی، اللہ تعالیٰ نے ان سے پڑھ کر سنایا، ان کی

کے معجزات اور معجزات کی شہادتیں اور اللہ تعالیٰ نے ان کی کتاب میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو چیزیں دی ہیں، ان سے

فرمایا، اور ان کی شہادتیں چھٹیوں و شہادتوں کے بیان فرمائی، بعد انہوں نے ان احکام و اپنی سنتوں کے ذریعہ عملی صورت

دے کر انہیں سیکھ کر، اور اللہ تعالیٰ نے ان سے جو چیزیں دی ہیں، ان سے آیت قرآنی و احادیث میں پڑھ کر، ان کا کمال

بڑھ گیا، اسی سے "نعمت" کا ترجمہ سنت سے کیا گیا ہے، نعمت کی ہے کہ سنت احکام کی وہ شہادتیں

ہیں جو نبی علیہ السلام کے ذریعہ پہنچیں، جو باتیں ہیں، مثلاً قرآن میں "اقم صلوٰۃ" سے مراد وہ نماز جو

کمرے جو بعد نبوت سے آتی تک مدت میں ہوتی رہے، اور جاری و ساری ہے، جب نبی کے عمل نے یہ صورت متعین کر دی تو اب

کسی کے لئے اس کی کچھ شے نہیں رہی کہ قومت صلوٰۃ کا مطلب "مرکزیت" یا "نبی کی حکومت قائم کرنا" ہے۔

ہر دور میں ایسے لوگ رہے ہیں جو دین کے باب میں تحقیقات کرتے رہے ہیں، اس کی آیات کو غلط معنی پہناتے

۱۔ سورہ بقرہ: ۸۵۔

۲۔ سورہ حرب: ۲۱۔

۳۔ سورہ آل عمران: ۳۱۔

۴۔ سورہ بقرہ: ۴۔

۵۔ سورہ بقرہ: ۶۳۔

اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں "وہ دین ہے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے" اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں

اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے، اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں "وہ دین ہے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے" اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں

اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے، اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں "وہ دین ہے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے" اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں

اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے، اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں "وہ دین ہے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے" اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں

اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے، اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں "وہ دین ہے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے" اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں

اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے، اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں "وہ دین ہے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے" اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں

اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے، اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں "وہ دین ہے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے" اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں

اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے، اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں "وہ دین ہے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے" اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں

اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے، اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں "وہ دین ہے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے" اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں

اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے، اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں "وہ دین ہے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے" اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں

اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے، اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں "وہ دین ہے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے" اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں

اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے، اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں "وہ دین ہے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے" اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں

اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے، اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں "وہ دین ہے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے" اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں

اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے، اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں "وہ دین ہے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے" اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں

اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے، اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں "وہ دین ہے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے" اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں

اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے، اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں "وہ دین ہے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے" اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں

اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے، اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں "وہ دین ہے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے" اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں

اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے، اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں "وہ دین ہے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے" اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں

اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے، اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں "وہ دین ہے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے" اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں

اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے، اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں "وہ دین ہے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے" اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں

اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے، اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں "وہ دین ہے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے" اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں

اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے، اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں "وہ دین ہے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے" اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں

اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے، اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں "وہ دین ہے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے" اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں

اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے، اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں "وہ دین ہے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے" اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں

اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے، اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں "وہ دین ہے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دیا ہے" اور ان میں سے کئی کئی ہیں جن میں

۳۔ احادیث کا مذاق اڑانا، احادیث کی تدوین کو اسلام کے خلاف قرار دینا، حدیث کی تجہیت کا صراحتہ انکار کرتے

ہوئے حدیث کے پورے مجموعہ کو جھوٹ اور افتراء قرار دینا۔

۵۔ عذاب قبر کا انکار۔

۱۔ تفسیر: تفسیر کا نام۔

۷۔ اقامتِ مسعودہ کا مطلب مرکزیت و راجحیت کا قیام اور موجدین و مؤسسون سے مخلصانہ ارادہ۔

۱- این مت‌رسل یا متصواب این مت حکومت قرار دارند.

یہ ادارہ صحت کی دوسری چیزیں جو پرویری کی سطح پر صحت میں ماحصور پر پائی جاتی ہیں اسے اسے تحریکات ہیں ورتے ہیں اس قسم میں، فعل ہیں اس میں صحت کو پائی جاتے ہوئے اس کے معانی ہیں، اپنے جاتے ہیں اور یہ وقت موب کرتے ہیں جو کسی طرح تہی امداد تحریک سے رہا کرنا چاہتے ہیں۔ ماحصور پرویری اور اس طرح کے دوسرے لوگوں نے یہی چھوڑا ہے، ادارہ اس میں بونی ٹیک نہیں ہے:

انہی محدیثوں کی نسبت سے انکار اور اقل رسائی کی رسالت پر اعتقادات انکار ہے۔

بہ فریخت صدقہ کا شمار اس کا ہے۔ منسوب متعلقین میں، درپاٹھ وقت کی نماز و دو وقتوں تک محدود کرنا نہ مریت دین کا شمار ہے۔

حق: اسی طرح زیادہ دینی اس صورت کا انکار جو نبی کی حیثیت سے ہے، آج تک امت میں اجماع ہے، ورنہ کسی اور معنی پر مکتوب کرتا ہوا شبہ ظن و ریت دینی کا انکار ہے۔

وہ کسی طرح راج و مراد کے ساتھ مقناقی کی تحریف سے متعارف نہ ہو پھر یہ تو قرابت میں نہ سے مزید
کرتے ہوئے ان اغلاط کو نئے معنی پہناتا ہے جیسے ضرورت دین کا شمار ہے۔

نہیں یہ وہ اس طرح کے دو تمام مقامات جو پرویز کی کتابوں میں واضح طور پر ملتے ہیں عقائد کفریہ ہیں جن کے کفر
 ہونے پر حکام ہندو پاک حرم سے متفق رہے ہیں اور اس میں کوئی شک نہیں کہ غلام احمد پرویز کی یہ تمام حیرات اور یہ تمام
 آراء صریح گمراہی و تھیم فتنہ ہیں، اگر ہمیں بھی اس طرح کا کوئی فتنہ اچھٹا ہے تو دراصل اس کا مقصد دین سے نجات اور اسلام
 سے ارتداد ہے، اس طرح کے فتنوں کا منہ ہم سب کا فرس ہے۔

مندرجہ بالا اسباب کی روشنی میں مہالانا محنت اللہ صاحب دارالافتاء اراکھوں کو اپنی کے لکھے ہوئے فتویٰ مؤرخہ

۱۸/۶/۱۹۷۱ء۔ سنی تائید حضرت مولانا محمد تقی عثمانی صاحب امت برکاتہم اور دیگر علماء نے کی ہے، میں تائید کرتا ہوں۔

 $\{\Delta\wedge\}$

۳-۱۱-۲۰

تیسری اصل ایمان سے ان کی حیثیت۔ اتفاق ہے، یہ چند بات ہے۔ حضرت امام محمد بن قسطلانی رحمہ اللہ سے
استعمال سے اختیار کرتے ہیں اور یہ موقع پر ان کی تفسیر یہ ہوتی ہے کہ اس سے غافل و غافل ہمارے عمر میں
نہیں، یعنی اصل اختلاف ان کی نہیں، بلکہ اختلاف اس کے معلوم ہونے کی کرتے ہیں۔ تاہم اسے حضرت امام بن قسطلانی رحمہ اللہ
اور بن قسطلانی رحمہ اللہ پر مبنی ہے کہ کسی شے کا معلوم نہیں ہونا، اس کے معلوم ہونے کی اصل نہیں۔ اور اس کے بعد
نظر یہ ہے کہ یہ جو اصطلاح ضرورہ میں ان کے اتفاق ہے، وہ جو اسباب اختلاف میں سے کسی کا اختلاف ہی مسئلہ میں بات
نہیں سمجھا جائے گا۔ یہ کی قیاسی شریعت ہے اس مسئلہ میں اختلاف نہیں کیا ہے۔

ہماری فہم میں بہت سے مسائل زیر بحث آتے ہیں ایمان قوی، ایمان سستی، ایمان صحابہ، ایمان
فخر و رشادین، اختلاف سابق و اور ایمان حق و باطل، ایمان حد و توسیع، ایمان پستی و اعلیٰ بہت سے مسائل
فہم میں مدور ہے۔

مفتی

”کیس“ کا تصور معاشرہ میں پھیلنے لگا۔ جبہ و رقیوں کے تحت ہمارے پر تعلق ہیں۔ قیوں کے حصے و
 نمونہ پڑا ہوا اس کے لئے یہاں قیوں کے سبب سوال اٹھنے میں مدد دے۔

فخمنی وانشائیہ:

کتاب سنت ایمان مت و اقیانوس و وحی انجیل میں جو حکام و مہتمم یہاں کے مسیحیوں کے
ریو استعمالات کے ہوتے ہیں۔ چنانچہ اس طرح شریعت کے بارے میں مسیحیوں کے اندر فک و فہم

مثلاً: حسن، مسلمان، اصحابِ اہلِ مدینہ، اہلِ حبشہ، خدیجہ بنتِ اہق، عرف، حرم، مہاجرین،
خدیجہ بنتِ اہق، اہلِ مدینہ، اصحابِ اہلِ مدینہ، اہلِ حبشہ، خدیجہ بنتِ اہق، عرف، حرم، مہاجرین۔

[illegible]

و حجت مانتے ہیں۔ دوسرے حضرات اس کے قائل نہیں۔ اس طرح یہ دو ٹکٹے بن گئے ہیں۔ میں یہ یقینیت ہے کہ یہ مختلف
دائل میں سے بعض وہ ہیں جو ہم مبدی مسائل سے متعلق تھے یہ ارشادات کمال میں ممدوحوں سے آتے ہیں۔ اس کے

۱۔ اولیٰ پر علماء کے لئے نگاہ رکھن ضروری ہے۔ (۱) قاضی جو روزانہ پانچ مسائل ۱۰۰ سنت سے ۱۰۰۰ پر تک سنت

{24}

ضروری ہے کہ جدید مسائل کے حل کے لئے جو طریقے سلف نے استعمال کئے ہیں ان کی حقیقت پسندی و راسخانی کے لئے ان مختلف فیہ اول میں سے بعض کا تعارف ہم اس ذیل میں بیان کرنا ضروری سمجھتے ہیں۔

[illegible][illegible]

كان شيخنا الإمام يقول: الاستحسان ترك القياس، والأخذ بما هو أوفق للناس، وقيل:
الاستحسان طلب السهولة في الأحكام، فيما يتنلى فيه العاص والعام، وقيل: الأخذ بالسماحة،
وابتغاء ما فيه الراحة، وحاصل هذه العبارات أنه ترك العسر لليسر، وهو أصل في الدين، قال الله
تعالى: يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر - وقال سبحانه: حذر دينكم اليسر، وقال لعلي،
ومعد رضى الله عنهما حينما أسس سر ولا نعسر، قرب ولا تفرا، وقال صلى الله عليه وسلم: "إلا أن
هذا الدين متين فأروغلو فيه يرفق"، ولا تبغضوا عباد الله، عبادة الله، فإن المبت لا أرضا قطع ولا ظهيرا
أبقى". والقياس، والاستحسان في الحقيقة قياسان، أحدهما جلي ضعيف أثره، فسمى قياسا، والآخر
حتى قوى أثره، فسمى استحسانا، فيتركيب بالترجيح لا بالأثر لا بالحقد، والظهور كالتدب مع
العقلى، فإن الدنيا ظاهرة والعقلى باطنة، وترجحت بالصفاء والحلود. وقد يقوى أثر القياس في بعض
المصوّل، فيؤحد به وهو بطير الاستدلال مع الطرد، فإنه صحيح، والاستدلال بالمؤثر أقوى منه.
والأصل فيه قوله تعالى: "فيشرع عبادى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه". والقرآن كله حسن، ثم
أمر باتباع الأحسن، وبيان هذا أن المرأة من قرنيتها إلى قدمها عورة. وهو القياس الظاهر، وإليه أشار
رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: المرأة عورة مستورة، ثم أباح النظر إلى بعض المواضع منها للحاجة،
والضرورة، فكان ذلك استحيانا لكونه أوفق بالناس كما قلنا".

(ہمارے شاہد مائیں) ہمیں معلوم ہے کہ یہ سب کچھ ہمارے لیے ہے۔

اس وقت یہ ہے جو ہم نے زیادہ تر غلط فہمیاں بنائیں ہیں۔

V. P. Gerasimov	-
A. A. Zaitsev	-

پیشکش: مرخصی کے لیے:

”تھیں ان فتنہ وں زبان میں، قسم کا ہے۔ ایک تو ان امور میں اجتہاد اور غالب رائے پر عمل کرنا جن دن متدد رہا قلعین شرع نے، اور ہی راہ پر چھوڑا یا ہے۔ مثلاً، مطلقہ کے لئے متاع کی مقدار کا تعین، جسے اللہ تعالیٰ نے، دن حالت و پیش نظر رکھتے ہوئے، معروف کے مطابق واجب فرمایا ہے، پس ہم نے جان کیا کہ معروف سے مراد، متدد رہے ہو غالب راہ میں مستحسن ہو، تھیں ان دن میں قسم میں کسی فتنہ وں طرف کے اتفاق یا تصور نہیں یا چاہتا۔ اور ہی قسم و، اسل ہے جو میں خا ہر ہی قیاس کے موافق نہ کسی دن عرف میں، میں متشکو توتے، اور حسب مہر انی اور تحقق کے ساتھ اس مسئلہ پر غور یا پاتے تو معصوم توتے کہ یہ میں اسل امور میں، شبہ میں غور و فکر کے نتیجہ میں جہرتی ہے۔ اپنی باتیں کہ چہارتے رہا، قوی سے قوی ہی بصورت میں میں قوی اثر و اسل کے تحت انہوں پر عمل نہ واجب ہے۔ کی قسم کا نہ مومن نے، تھیں ان زحما اس سے کہ یہ اپنی قوت و اسل و وجہ سے تھیں۔

پس حاصل یہ ہے کہ جی تھیں میں کی ساس، قعد میں ایک ٹھم سے اور کے ٹھم کی طرف مدوں دوتا ہے۔ یہ
مام کے فرق میں سے بخش نام فرق ہے۔ اسے خاص ٹھم، دوتا ہے۔ یہ کسی ٹھم کی سے کسی جز یہ کا استل، دوتا ہے۔ اور
مدوں، یہ تجھیں نہیں دوتا، کسی میں وی روٹی میں دوتا ہے، وہ میں بھی نہیں دوتی ہے، بھی بھانج، بھی قوی تر قویں، بھی
مصلحت، بھی قویں، دوتا ہے، دوتا ہے۔ مدوں، دوتا ہے۔

تسلیاں دے رہے تھے۔ انہوں نے یہ ہرگز نہ سمجھا کہ "تسلیاں" یا اس کے معنی شریعت باطل، انہوں نے تو ہمیں تسلیوں و تسکین سے مراد ہی نہیں سمجھا (۲)۔

اور ارشاد فرماتے ہیں:

جب یہ بات معلوم ہوئی۔ "اتحسان" نامی متعلق علیہ کا نام ہے، وہ نہیں ہوا، ایسا نہ ہو، ضرورت نہ ہو، قیاس نہ ہو، تاہم یہ عبارت ہے "اتحسان" جس کا معنی ہے، ایک بہت ہے اور اس میں اختلاف کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔ اور ان کا جب ناقوس بلاشبہ درست ہے کہ کوئی ایسا "اتحسان" ہو ہی نہیں سکتا جو مختلف ہے "ب" (۳)۔

- ۱- الأصول السبعين ۲۰۰۲
- ۲- التقرير التاسع ۱۹۹۲
- ۳- التقرير الثاني ۳ ۲۰۲۳

$$+ \frac{1}{\sqrt{\pi}} \left(\frac{1}{\sqrt{\pi}} + \frac{1}{\sqrt{\pi}} \right) = \frac{2}{\sqrt{\pi}}$$
[illegible]

استفسار کی قسمیں اور اس کی مثالیں:

جیسا کہ عرض کیا ہے "تقسیم" سے یہ ایک نکتہ ہے اور اسے ہمیں صرف حدوں بغیر دیکھنا نہیں چاہئے۔ پس
یہ تمام حدوں کے لئے اور تمام حصوں کے لئے "تقسیم" کا اندراج یا قلم نشین ہیں۔

پیش قسم:

وہاں اکتھان سے اس میں قیاس نہ کرنا چاہئے۔ رقیس کئی شایقوں کے تخلص کے مطابق غمخوار یا غمور
یعنی صورت مسد ایسی ہے جس سے ہر کے میں نہ وہی نہیں ہے اور نہ ابدان اب اس صورت میں جب امراس کی صورت
میں تلاش کرتے ہیں تاہوئی غمور میں اس کی یہ نگاہ شایق میں ملتی ہے، لیکن جب یہ وہ غمور ہٹا کر سے کامیابیت میں قیاس
وہوئی نگاہ کے ساتھ علی مشابہت محسوس ہوتی ہے۔ اور جب وہ اس مشابہتوں کا مضمون ازید کرتے ہیں تاہوئی نگاہ کے ساتھ
اس کی مشابہت زید، ہوتی محسوس ہوتی ہے، ایسی صورت میں ہماری نگاہ کے مطابق غمور نہیں ہے، بلکہ اس مسد میں وہوئی غمور
کی مشابہت کا اعتبار کرتے ہیں، اس کے مطابق غمور ہے، لیکن یہاں کا جوہر پاک ہے وہاں پاک اس ہمارے
میں وہی نہیں ہے، بلکہ وہاں جوہر نہیں ہے۔ جب ہم اس کے غمور تحقیق کرتے ہیں تو اس کے اس غمور میں ملتی ہیں، لیکن غمور جوہر
وہاں میں آتی ہے، وہاں "ازید ہٹا پاک" کا جوہر "جوہر پاک" ہے۔ اور حجت کا معنی ہے کہ وہاں کی حاکمیت پاک ہے۔
اور جب وہاں کوشت سے پیدا ہوتا ہے۔ وہوئی غمور آتی کا جوہر ہے۔ اور حجت کا معنی ہے کہ وہاں کا جوہر پاک ہے۔

ہے۔ اور اس وجہ سے یہ کہا جائے کہ ان شکاری پرندوں کا جوٹھا پاک ہوگا؟ ظاہر ہے کہ پہلی صورت جو قیس کی ہے ظاہر، چنی ہے، لیکن جب ہم غور کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ جوٹھے کی پانی، ورنہ پانی میں محض گوشت کے پاک اور ناپاک ہونے کا دخل نہیں ہے، بلکہ اصل علت یہ ہے کہ ناپاک ہونے سے ساتھ تھک ہوئی، یا نہیں، اسی لئے آدمی اگر شراب پئے اور شراب اس کے ہونٹوں پر لگی ہو، پھر وہ گلاس سے پانی پیتا ہے اور اس کے ہونٹوں پر لگی ہوئی شراب پانی کے ساتھ مخلوط ہو جائے تو پانی نجس ہو جائے گا۔ پس معلوم ہوتا ہے کہ اصل وجہ نجاست نجاست ہے۔ اس کی روشنی میں جب ہم غور کرتے ہیں تو دیکھتے ہیں کہ ورنہ جو پاک زبان کے ریدہ و لب سے ترسکتی ہے، پانی کو نجاست کے ساتھ مٹ کر دیتے ہیں، بخلاف شکاری پرندوں کے کہ وہ پوٹے سے پانی پیتے ہیں، وہ شہد کی ہے، اس طرح وہ پانی کے ساتھ نجاست و مخلوط نہیں کرتے، اس سے اس کی نجاست یعنی آدمی کے جوٹھے کی پانی نہ صرف شکاری پرندوں کے جوٹھے کی پانی کا قول امر چھٹی ہے، لیکن قوی اثر ہے۔ ہذا احسان (قیس خفی) قیس جلی پر رائج ہوا، اور ساتھ ہی اس "احسان" کے نتیجہ میں بارہ تصریح، وغیرہ شکاری پرندوں سے پانی وغیرہ اشیاء کی حفاظت میں جو دشواری پیدا ہوتی ہے، وہ بھی دور ہو جاتی ہے، بہت آزا شکاری پرندہ جو مر رہا ہے اس میں چونکہ اس کا دم کاں رہتا ہے کہ ان کی چونچ پر تھوڑی نجاست کا رو گیا ہو، اس لئے اس میں کراہت ہوئی۔

اسی طرح مثلاً کسی شخص نے اپنی راضی وقف کیا۔ اب یہ سب پیدا ہوتا ہے کہ اس اراضی موقوفہ میں جانے کا راستہ یا اس کے یہ اب کرنے کا حق، اس وقف میں بغیر تہت وقف داخل ہوگا، یا نہیں، بظاہر وقف کو بیع پر قیس یا چاہے کہ انہوں نے موقوفہ میں اراضی دے کر اپنی مملکت راضی و اپنی مملکت سے خارج کرتا ہے۔ اس قیس خاتم کا تقاضہ ہے کہ بیع کی طرح وقف میں بھی بغیر تہت وقف، حق مراد یہ اب کرنے کا حق داخل نہیں ہونا چاہئے، لیکن گہرائی کے ساتھ غور کرنے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ وقف و مشابہت اجارہ سے بھی حاصل ہے کہ ہر دو کا مقصد اصل شے کو اپنی صورت پر باقی رکھتے ہوئے منافع سے استثناء کا حق دینا ہے۔ اور صورت زیر بحث میں بیع کے مقابلہ میں اجارہ کے ساتھ وقف کی مشابہت زیادہ قوی ہے، اس سے قیس خاتم کے حکم و تجویز "احسان" پر عمل کیا گیا اور وقف کی صورت میں ان حقوق کو بغیر صراحت و وقف خود بخود وقف میں، غل تسبیہ یا گیا۔

"ویدحل فیہ ایضا الشرب والطریق استحساناً؛ لانہا إنما توقف للاستغلال وهو لا یوجد إلا بالماء والطریق فکان کالاجارۃ" (۱)۔

وقف اراضی میں حق شرب اور حق طریق استحساناً داخل ہے، اس لئے کہ وقف پیداوار حاصل کرنے کے لئے کیا جاتا ہے۔ اور وہ بغیر پانی اور راستہ کے ممکن نہیں، لہذا یہ اجارہ کے مثل ہوگا۔

۱۔ الاسعاف فی احکام الاوقاف للشیخ محمد بن الدین المقرئ ص ۲۳۔

دوسری قسم:

کی عام منصوص حکم سے کی نام، اقلہ تثنی، اور اس سے متعدد حکم۔

یعنی اصل عام سے جو حکم مستفاد کی نام، اقلہ میں اس کی خصوصیت ثابت ہے پیش نظر وہ حکم ہے جو اس شخص یا اشخاص کی روشنی میں احکام میں چوری کی ہے، لہذا یہ عام قاعدہ ہے کہ یہ چوری کا یہ جرم معمول سے مطابق حالات میں یا جائے یہ قلعہ و افلاس کے زمانہ میں چور کا ہاتھ کاٹنا چاہئے۔ لیکن سیدنا عمر فاروقؓ نے قلعہ شدید سے سال میں چور کا ہاتھ نہیں کاٹا، یہ تثنی "احسان" کی یہ صورت ہے، یعنی جہاں "چوری کی ہے ہاتھ کاٹنا" عام قاعدہ قانون ہے وہاں تہت کی صورت میں حد وفاق نہیں کی جاسکتی، اور شرعی اصول ہے۔ اور تیسری شرعی اصول سے حالت اضطرار میں مضطر کے لئے حرمت کا مانع ہو جائے۔ اب ایک مجتہد یہ محسوس کرتا ہے کہ قلعہ شدید کے چورہ مضطر ہیں، اور اس لئے مال غیر میں تصرف عدول ہو گیا۔ تو ایسی صورت میں چورہ یہ قدر منصوص عدول نظر آف و وجہ کے محل شہد بن گیا۔ لہذا ان خصوصیات میں حالت میں میں "تثنی" کی یہ خصوصیت اقلہ حکم عام سے مستثنی قرار دیا جائے۔

تیسری قسم:

حکم کلی سے حکم استثنائی کی طرف عدول:

یعنی کلی خاص صورت کی حکم کلی کے تحت ہے، لیکن اس کی روشنی میں اس طریق سے اس جزئیہ کا استثناء مثلاً: روزہ رکھ کر کھانا پلینا مفسد صوم ہے۔ یہ حکم کلی ہے۔ لیکن بھول کر کھانا پلینے کی صورت میں حدیث رسول کی روشنی میں روزہ باقی رہنے کا حکم، یہ حکم کلی سے حکم استثنائی کی طرف عدول ہے۔

یہ مثلاً عام اصول یہ ہے کہ ایچ ایمن، و تائب، و ایمین سے مال امانت ضائع ہو جائے تو وہ ضامن نہیں ہوتا، اس عام اصول کا تقاضہ یہ ہے کہ اگر چاہی، و رری، و غیرہ وغیرہ کے حکم سے کاتب کے اپنے ضائع ہو جائیں تو وہ ضامن نہیں قرار دیا جائے، لیکن ان پیشوں میں جو نفع حاصل پیدا ہوا، اور اس قانون کی وجہ سے کاتب و اپنے سامان کے بارے میں جو بے اعتمادی اور بے اطمینانی پیدا ہوتی ہے، اس کے پیش نظر بلاض فقہاء نے آفات ارضی، سماوی کو چھوڑ کر عام حالت میں سامان کے ضیاع کی صورت میں ان لوگوں کو استحساناً ضامن قرار دیا، جو دراصل نفع مادی کی خاطر ایک حکم کلی سے جنس منصوص جزئیات کا استثناء ہے۔

استحسان کی دوسری تقسیم:

سند استحسان کے اعتبار سے بھی "استحسان" کی تقسیم کی جاتی ہے۔

مساجد کے لئے فرش، خیمہ، کاف، کتب کیا جانا معروف و معروف ہے، اس عرف عملی کی وجہ سے قیاس کے تقاضوں سے عدول کرتے ہوئے "استحساناً" ان اشیاء منقولہ کے وقف کو جائز قرار دیا گیا ہے۔

کبھی لوگوں کی گفتگو کے محاورات اسالیب بیان اور کسی ربان کی تعبیرات میں جو عرف ہوتا ہے، اس کی وجہ سے حکم اصل سے عدول کیا جاتا ہے، مثلاً کسی نے "اشت نہ صائے کی قسم کھانی، اور کچھلی کھا یا تو وہ جانٹ ہوگا، یا نہیں" قرآن نے کچھلی نہ "حرمی" قرار دیتا، اس بات کا یہ ہے کہ اسے جانٹ قرار دیا جائے، لیکن ہمارے ہی وراثت میں کچھلی کو گوشت نہیں کہا جاتا، اس سے اس صورت میں وہ کچھلی کھا کر جانٹ نہیں ہوگا۔

پس عرف، صورت، مصلحت اور تہذیب کی صورت میں حکام میں سموت پیدا کرنے اور دین کی فطرت کی سادگی اور سموت و سادگی پر رکتے، رفتہ رفتہ کے چلنے اور مدت کے انوار و خرواف کی رعایت کے باب میں استحسان، شرع کی اصلاحات جو ہمہ مد میں مجتہد و صاحب امتیاز شریعہ کی حفاظت کرنے کا موقع فراہم کرتی ہے۔

استصحاب:

استصحاب کے معنی میں مصداق مسرور و عام شریعت کے باب میں حجت تسلیم کیا جاتا ہے۔ لفظ "مصلحت" مصدر ہے، یعنی مصداق و مصلحت ہم معنی غرض میں جیسے نفع و مرہجہ۔ بہت مصلحت و منفعت کے سے جو وزن استعمال کیا گیا ہے اس کی خاصیت میں ہر دفعہ و نتیجہ کے اس سے کہ حد یہ ان نفع کا ہے جس میں مشتق (ماہ) زیادہ مقدار میں پایا جاتا ہے۔ پس مصلحت کی شے کو پایا جاتا ہے جس میں صلاح قوی ہو، جو ہو الخ "مصلحت" نام وہ شے ہے جس میں نفع ہو، فائدہ و برکت حاصل ہے، اور یہ استحسان و تہذیب و عرف ہے۔

اصلاح شرع میں "مصلحت" سے نفع و نتیجہ میں جو شرع حکیم و ہندوں کے سے مقصود ہیں، یعنی حفاظت دین، حفاظت نفس، حفاظت عقل، حفاظت نسل، حفاظت مال، اور ان امور کا نتیجہ جن سے دین، نفس، عقل، نسل، مال، نقصان ہو نہ پختہ ہو، ان امور کو ان فائدے میں:

"أما المصلحة: فهي عبارة في الأصل عن جلب منفعة، أو دفع مضرة، ولما نعتي به ذلك فإن جلب المنفعة، ودفع المضرة مقاصد الخلق، وصلاح الخلق في تحصيل مقاصدهم، لكن نعتي بالمصلحة المحافظة على مقصود الشرع، و مقصود الشرع من الخلق خمسة، وهو: أن يحفظ عليهم دينهم، ونفسهم، وعقلهم، ومالهم، فكل ما يتصل بحفظ هذه الأصول الخمسة، فهو مصلحة، وكل ما يفوت هذه الأصول، فهو مفسدة ودفعها مصلحة" (۱)۔

۱۔ مصلحتی ۱۳۹۲ھ - ۱۳۹۱ھ - ۱۳۹۰ھ

"مصلحت عقل میں" باب "نفقت یا نفع مضرت" کا نام ہے، اور ہماری مصلحت مصلحت سے پیش کرتے ہیں، اس سے یہ نفقت یا عقل کا اور نقصان ہو، بالذات کے متعلق مدحتوں و مدحتوں سے اس متعلق میں ہے، ہماری مصلحت سے متعلق مدحتوں کی حفاظت ہے، اور متعلق مدحتوں کے بارے میں پانچ چیزیں ہیں: دین کی حفاظت، جان کی حفاظت، عقل کی حفاظت، نسل کی حفاظت اور مال کی حفاظت، پس ہر وہ امر جو ان پانچ چیزوں کی امور کی حفاظت کا وسیع ہو، "مصلحت" ہے، اور ہر وہ امر جو ان پانچوں امور میں سے ایک کے فائدے کا وسیع ہو، "مصلحت" ہے۔

امام ابن تیمیہ "مصلحت" کی اصطلاح کو یہ ہے کہ مصلحت ہے:

"مصلحت" سے نفقت کا نام ہے جو شرع حکیم کا اپنے بندوں کے بارے میں مقصود ہے،

یعنی علی حسب مصلحت دین، جان، عقل، نسل اور مال کی حفاظت (۱)۔

خلاصہ یہ ہے کہ یہ نفع جو انہوں نے نفقت سے "مصلحت" کے پانچ امور مفید، نفع کے حصول کے وسیع، یا نہ درمیان اشیاء ہو، اس سے کہ یہ نفع ایک امر میں سے ہے کہ یہ مصلحت کی شے ہے اور ہمیں ہر دفعہ اپنی عقل سے اس کے یہ شے شریعت کے بارے میں پیش کرنے کے مصلحت سے اس کے شرع سے تعلق رکھتا ہے، اور ہمیں ہر دفعہ اپنی عقل سے اس کے شرع اور دین کی اس میں منہدم ہو جانے کی اس سے کہ ہماری عقل خود اپنی عیاری سے منہدم ہو جائے اور مصلحت و مفاد کا ارتقاء کے بارے میں نفع و مرہجہ کی شے ہے، "مصلحت" میں اور ہر دفعہ کی شے ہے، "مصلحت" میں ہر دفعہ کی شے ہے کہ مصلحت کے معنی عقل، مصلحت کے معنی، خیر، یا نیکی، شرع میں یا دین کی شے ہے، اور ہمیں ہر دفعہ اپنی عقل سے اس کے شرع اور دین کی اس سے کہ اس طرح مصلحت کا اعتبار ہمیں شرع کی حفاظت کا موجب ہوگا، اور فلاح ہدایات بودی ملی تعبیر جمیع حدود الشرائع و مقاصدہا (۲) یعنی اس کا زیادہ کرنے کا اثر نتیجہ شریعت کی حدود اور اس کی نصوص کا نتیجہ مراد ہوگا۔ ہذا مصلحت کے بارے میں، لیکن ہر دفعہ کے شرع نے ان مصلحت کا اعتبار کیا ہے یا نہیں؟ اس اعتبار سے مصلحت کی تین قسمیں ہیں۔

۱۔ وہ مصلحت جن کا اعتبار شرع سے ثابت ہے۔

۲۔ وہ مصلحت جن کا قبل اعتبار شرع سے ثابت ہے۔

مصلحتی ۱۳۹۲ھ - ۱۳۹۱ھ - ۱۳۹۰ھ

مصلحتی ۱۳۹۱ھ

۳۰۔ مصاحح جن کا معتبر ہونا شرع سے ثابت نہیں۔

پہلی قسم مصاحح معتبر ہیں، دوسری قسم مصاحح معوق ہیں اور تیسری قسم مصاحح مرسوہ ہیں۔ اس میں مصاحح مرسوہ مصاحح ہیں جن کے اعتبار عدم اعتبار پر شرع کی طرف سے کوئی دلیل قاطعہ نہ اور نہیں مسئلہ اور مطلق ان سے ہر جہاں ہے کہ اس کے بارے میں اعتبار یا عدم اعتبار کوئی قید شرع میں ثابت نہیں ہے۔

مصاحح معتبر وہ:

۱۔ مصاحح جن کا ثبوت نے اعتبار کیا ہے، یہ ثابت ہونے کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں، اس سے کہ انکی مصاحح کے اعتبار کا سبب یہ ہے کہ ثبوت ہے۔ وہ کوئی قیاس نہیں پاتے، انھیں کتاب و سنت سے ثابت ہوا ہے۔ مصاحح سے اور ثبوت ہے، ہاں میں کی حالت مصلحت کی رعایت رہتی ہے، اس لیے واقعہ میں جو اس شخص کا مورد نہیں ہوتا، اور مستحق میں نہ ہو، وہ مصداق ہے، لیکن ان مصاحح کی رعایت نے ساتھ اصل واقعہ میں شرع کے حکم یا ہے۔ مصاحح اس واقعہ میں بھی موجود ہیں۔ اس سے اصل کے حکم و شرع کی طرف متعلق رہتے ہیں اور یہی قیاس ہے جو مسئلہ ثبوت میں سے یہ ثابت ہے۔ ان سے ہر مفسر نے کہا ہے:

”فہو بطریق کثیفہ سسر بالحق و من بالحق السسرہ“

یعنی ان مصاحح معوقہ، وہ ہیں جو اس میں اصل قیاسوں سے ہر مفسر کے استنباط کی حیثیت پر غور نہ ہے۔

مثلاً ان کی یہ ہے کہ ثبوت نے ثبوت کی وجہ سے ثبوت ہے، اس میں مصلحت عام مطلق نسائی کی حفاظت ہے، حفاظت مطلق ان مصاحح عامہ میں سے ہے، ان کا اعتبار ثبوت نے یہ ہے، ہذا اہم مشرور شیعہ جو مطلق نسائی پر شاندار ہوتی ہیں، انھیں ”نہم انہ قیاسیہ“ کہتے ہیں۔ اور ان کی نسبت مطلق یہ ہے کہ:

اسی طرح جان کی حفاظت ایسا ایک مصلحت ہے جو شرع میں معتبر ہے، اور اسی سے شرع نے قتل کے جرم میں قصاص واجب کیا ہے، اور اسے حیات نسائی کا ریحہ قرار دیا ہے، اب اگر نسائی جان کے ضائع کرنے کا یہ سے یہ طریقہ اور آلہ ایجاد کر لیا جائے اور اس کے ذریعہ نسائی جان کی جانے کو سے بھی موجب قصاص ہوتا چاہئے، سزا عید الوہاب خلاف نے اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھا ہے:

شارح نے ان فعل مصاحح کی تحقیق، تحصیل کے سے ہر مفسر و مفسر فرمایا ہے، یہ کہ یہ مصاحح ان تشریحات سے متصوہ اور ان کی اسماں ہیں۔ مثلاً: دوداد، مہر، مین، چان، نسل، ہاں، عزت

مسئلہ ۱، ۳۹

۱۔ مطلق ثبوت کے لئے شرع کے لئے، ان کی طرح اہل حکام جو تکلیف تہذیب و تمدن کے لئے ثبوت کے لئے شرع کے لئے ہیں۔ ان میں ان کا ہر قیاس و قیاس کے لئے شرع کے لئے ہیں۔ انھوں نے اصل کی اصلاح میں نہیں، ”مصاحح معوقہ“ کہتے ہیں، ہذا اہم مشرور شیعہ جو مطلق نسائی پر شاندار ہوتی ہیں، انھیں ”نہم انہ قیاسیہ“ کہتے ہیں۔ اور ان کی نسبت مطلق یہ ہے کہ:

فعل مصاحح و مصلحت ہے کہ ثبوت نے ثبوت کے لئے شرع میں معتبر ہے، اور اسی سے شرع نے قتل کے جرم میں قصاص واجب کیا ہے، اور اسے حیات نسائی کا ریحہ قرار دیا ہے، اب اگر نسائی جان کے ضائع کرنے کا یہ سے یہ طریقہ اور آلہ ایجاد کر لیا جائے اور اس کے ذریعہ نسائی جان کی جانے کو سے بھی موجب قصاص ہوتا چاہئے، سزا عید الوہاب خلاف نے اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھا ہے:

اسی طرح مسادات مرسوہ کے نام پر حق و حق امری طرح صورت دیا جائے۔ اسکی مصلحت سے جسے شارح حلیہ اسماں نے یہ فرمایا ہے۔ ”سما الطلاق من احد السد“ اور یہی حق و حق مرسوہ و حق مرسوہ ہے۔ یہ وہ اس طرح کی مصاحح کہیں ثبوت راہی ہے، یہ نمبر پانچ کا نہیں، مکتبہ۔ اور شارح نے اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھا ہے:

۱۔ مصاحح شرعی، انکی اس میں ہر

۲۔ مصاحح مرسوہ

۳۔ ان دیت کتاب حق (۱۹۹۲ء) میں صفحہ ۳۹ پر ہے، اس میں یہ ہے کہ مصاحح مرسوہ مصاحح مرسوہ کے لئے ہر مفسر کے لئے ہے، اور ان کی اسماں ہیں۔ مثلاً: دوداد، مہر، مین، چان، نسل، ہاں، عزت

”او (مصلح) جن کے دے جانے کی شہادت شرعاً ہے، وہی وہ ان کے قبائل کرنے
 کی وہی عجیب شے تھیں۔ اس کے نرس من نسبت (عقلی) حکم (شرعی) کی منتہی نہیں ہو سکتی۔ یہ تو اس
 دوسرے کا مذہب ہے جو محض عقل و کسب کی شہادت کا معیار قرار دیتے ہیں۔ مگر حقیقت یہ ہے
 کہ جب وہی مصلحت سامنے آئے اور ہم یہ سمجھیں کہ شرعاً بھی اقتصادِ ادا میں ان کا اعتبار کرتے ہو
 ایسی صورت میں حرامات قبول کر میں گئے۔ اس سے کہہ تو کہ فراہم مصلحت سے مراد مصلحتِ امتناع
 ہے جس کی رعایت محض در کہ عقل سے نہ ہوتی ہو (بلکہ شرعاً بھی اس کے ساتھ شاید ہو) پس اگر شرع
 اس کا اعتبار نہیں کرتی، پس اسے راجح کرتی ہے، تو یہ بات ناقص مسلمین مراد ہے“ (۱)

مفتاح مرسله

اور اس کے معنی اس کے ہیں۔ جیسا کہ عرض کیا گیا "مصاحح مرسلہ" وہ شخص ہے جس میں اعتبار کی قید نہ ہو
نہیں ہے، بعد شریعت کے بارے میں خاموش ہے۔ اس مصاحح کو شک کی ہو سکتی ہے ایک تو وجوہ شریعت کے خلاف اور
اس کے حامیوں کے مخالف ہیں تو یہ ہے کہ اس مصاحح کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ انہیں بھی ان مصاحح کی فہرست میں
داخل کیا جائے گا جنہیں شریعت نے رد کر دیا ہے۔ دوسری دو مصاحح ہیں جن کے معتبر یا غیر معتبر ہونے کے بارے میں متعین
طور پر کوئی شخص شرع میں واضح نہیں۔ لیکن شریعت کے مزاج اور اس کی عمومی ہدایات و تفسیرات کے ساتھ یہ مصاحح ہم آہنگ
ہیں۔ ورنہ اگرچہ ان مصاحح کا معتبر ہونا کسی متعین دلیل سے ثابت نہیں ہوتا لیکن انہیں عمومی دلائل کی روشنی میں جس نوع
کے معافی کا مرتبہ نے اعتبار کیا ہے، یہ مصاحح خاص ان مصاحح عامہ سے موافقت رکھتی ہے۔ تو اسکی مصاحح "و" مصاحح شریعہ
معتبرہ کے ذیل میں داخل کر کے انہیں "س" کلمہ قرار دینا اور ان کی بنیاد پر ان حوادث و واقعات کا حکم شرعی متعین کرنا جن
کے بارے میں کوئی شخص یا اہل ایمان وارانہ نہیں ہے، "استصحاب" ہے۔

"الاستصلاح هو اشتراط الحكم في واقعة لاعتن فيها، ولا إجماع، بناء على مراعاة مصلحة
مرسلة بمعنى أنه لم يرد عن الشارع دليل معين على اعتبارها أو إلغائها" (٢) -

مثلاً: شریعت اور دین کی حفاظت ضروری ہے، اس پر متعدد تفصیلات وارد ہیں۔ اور قرآن اساس دین ہے، لہذا اس کی حفاظت اصل دین کی حفاظت ہے۔ اس عام مصلحت کو پیش نظر رکھتے ہوئے صحابہ کا یہ فیصلہ کہ قرآن کا ایک مستند نسخہ ایک مصحف میں جمع کر دیا جائے، حالانکہ اس امر خاص کے بارے میں متعین طور پر کوئی نص وارد نہیں، اور نہ اس فیصلہ سے پہلے اس

۱. ایقتصاد ملیش فی ۳۱-۳۰

۲۔ الاعتصام للشافعی ۲/۱۹۱۔

 $\{\angle r\}$
$$\{-2\}$$

کے بارے میں ملی اجتماع "مقدمہ" تھا۔ اور شائع میں شامل کی گئی تھی۔ اس سے قیاس یہ پایا۔ کہ جس طرح احمد غفر نے ان مسلمات پر مبنی اعتبار یہ جو مذاہب شیعہ کے ہم آہنگ و تابع ہیں، اسی طرح یہ بھی ہے، اور قرآن کی حفاظت اور اسے انکساف سے محفوظ رکھنے کے لیے یہ بھی ضروری ہے، کہ اس کے ساتھ یہ بھی ہو۔

قتل کی مخالفت ایسی مسکنت ہے جس کا شرع میں معمولی قہار ثابت ہے۔ مگر قہار اب شرع میں قہار نہیں ہے۔ اس پر حد جاری کی جائے، اس بارے میں قہار مردوں کی نظیر شرع میں موجود نہیں تھی۔ ختم القدر کہتے ہیں کہ میں قہاری کی جاتی تھی۔ ممداد با صدق میں ۱۰۰ روپے، احمدی روٹی میں ۱۰۰ روپے، مافیلہ یا یا۔ متعین طور پر اس بارے میں کوئی نہیں۔ عین شرعی اس حدوت سے روٹی اور دوسری وجہات اور قہار کے لئے اس پر یہ حد شکر ہو، اور اس کے لئے اس پر حد جاری نہ کیا گیا۔ یہاں مگر جس کے بارے میں متعین طور پر کوئی حد نہیں عین شرع کے معمولی تحفہات سے ہم آہنگ اس مسکنت کو سامنے رکھتے ہوئے یہ خیال کیا کہ اس طرح قہار حدوت کی مسکنت ہوئی ہے۔

نی طرح معاشیات اور تجارت کے متعلق بات نہ کیے ایسے واقعات و حوادث سامنے آ سکتے ہیں کہ ہمارے
میں شہر سے اقبال آباد، مدینہ شہر، دہلی، احمد آباد، بمبئی، لاہور اور کے فرائیڈ، خلیج، ریمپ، جتہ، وادہ کے
کی ضرورت، کامیاب، مسکن، ہائوس، ہار، فوٹی، وغیرہ ایک ایک خاص مد میں متعلق ہونا کہ اس کے غیر معاشی، تعمیر، مین
چرمانی، حفاظت، کامیاب، شہریت میں داخل ہونا اور کامیاب میں شہریت، تعلیم، طبیعت وغیرہ شامل ہونا جس کا
شہر میں تیار ہونے کا ہونا کہ ان واقعات و حوادث کا اثری، تعمیر، رہائش، مسکن، وادہ کے

یہ سب باتیں کہیں سے نہ آتی ہیں۔ یہ تو ان مسائل میں سے ہیں جو ہم نے دیکھے ہوئے ہیں۔

کی طرح تعمیر کیا گیا مسجد کے یہ احاطہ شریعہ اور معاشقہ کے لئے بنائے گئے تھے۔ اس مسجد میں ایتھارٹو اور دیگر کام کے قلم کاروں کی نشستیں تھیں۔ یہاں سے ان کے قلم کاروں کی طرف سے کئی کتابیں شائع ہوئی ہیں۔

استصحاب کا منکر اور اس کا ختم:

جن فقیہانے صحیح مسند و ہدایہ اردیا ہے۔ انہوں نے اس میں ایک تہذیبی حق ریاست
 جسے آزاد اردو کی تاریخ یاد دہا ہے۔ عہدِ دولتِ خاندانِ مسعودی کی تہذیبی حیات کے دامن میں جسے کہ صحیح
 مسند کا اعتبار ہے۔ نہ صرف اس کے مصنف کی شخصیت بلکہ اس کی تاریخ نگار نے اس کی عظمت کو

صحیح ہے۔ نہ تو یہ حدیث "كشف الاسرار" علامہ علاء الدین عبدالعزیز البخاری نے ان الفاظ میں کی ہے:

بحکمہ سبوت مرفعی نور من الشیء بناء علی انه کان ثابتاً فی الزمان الاول (۱)۔

زمانہ حال میں کسی امر کے ثابت ہونے کا حکم اس میں پڑتا ہے کہ زمانہ ماضی میں یہ امر ثابت تھا۔

صحیح ہے جو حدیث سے کسی حدیث سے کسی حدیث کی تبدیلی کا ثبوت نہ ہوا اور نہ ہی اس وقت میں اور ماضی

موجود ہیں۔ ہاں۔۔۔ میں نے یہ نہ دیکھا کہ اس حدیث میں کسی خاص مدت تک کے لئے محدود

یہ حدیث ہے۔۔۔ میں نے یہ حدیث سے متعلق سابق حدیث کی تفسیر کیا ہے۔

تفسیر ہے۔۔۔ میں نے اس حدیث سے مسائل سے بحث کی جاتی ہے، لیکن ہم ان مباحث سے صرف غور کرتے

ہیں۔ اور اس موقع پر صرف یہ کہہ دیا کہ اس حدیث میں اصول سے بہت زیادہ کام لینا پڑتا ہے۔ پھر فقہاء، مفسرین

صحیح ہے نہ ثابت ہے۔۔۔ میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

ہیں۔ اصل میں، ممکن عسی ممکن۔۔۔ لا اصل برءا لعدم۔۔۔ الاصل هو العدم، غیہ اصولیہ اور اہل

صحیح ہے نہ میں نے اس حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

ثابت ہے۔۔۔ میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

دفع ہوا۔۔۔ میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

قول صحیح ہے:

یہ حدیث کہ قول صحیح ہے۔۔۔ میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

ہے، صحیح ہے کہ مرخصان حدیث میں بعضی حدیثیں صحیح ہیں۔۔۔ میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

سارے کے سارے صحیح ہے یا تمام امت مادل ہیں۔ قرآن کریم نے انہیں براہ راست مخاطب کرتے ہوئے خیر امت قرار

دیا۔ اور امت وسطیٰ آیت قرآن "مَحَمَّدٌ رُسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ قَوْمُهُمْ

رُكُفًا سَخِرُوا مِنْهُمْ فَصَلَا مِنَ اللَّهِ وَرَضُوا" (۳)۔ میں ان کے حسن نیت کی شہادت دی گئی، حضور اقدس ﷺ نے فرمایا:

۱۔ كشف الاسرار ۳۷۷۔

۲۔ تفسیر القرآن لا میر بادشاہ ۳۷۶۔

۳۔ سورہ فتح ۲۹۔

میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

میں نے یہ حدیث سے متعلق اس حدیث سے دلیل موجب نہیں، لیکن دلیل دافع تسلیم کرتے

[illegible]

'احسنه بامر الله تعالى بعد ان عرفت من الله تعالى ان

(۱) $\frac{1}{x^2} = x^{-2}$ (۲) $\frac{1}{x^3} = x^{-3}$ (۳) $\frac{1}{x^4} = x^{-4}$ (۴) $\frac{1}{x^5} = x^{-5}$ (۵) $\frac{1}{x^6} = x^{-6}$ (۶) $\frac{1}{x^7} = x^{-7}$ (۷) $\frac{1}{x^8} = x^{-8}$ (۸) $\frac{1}{x^9} = x^{-9}$ (۹) $\frac{1}{x^{10}} = x^{-10}$ (۱۰) $\frac{1}{x^{11}} = x^{-11}$ (۱۱) $\frac{1}{x^{12}} = x^{-12}$ (۱۲) $\frac{1}{x^{13}} = x^{-13}$ (۱۳) $\frac{1}{x^{14}} = x^{-14}$ (۱۴) $\frac{1}{x^{15}} = x^{-15}$ (۱۵) $\frac{1}{x^{16}} = x^{-16}$ (۱۶) $\frac{1}{x^{17}} = x^{-17}$ (۱۷) $\frac{1}{x^{18}} = x^{-18}$ (۱۸) $\frac{1}{x^{19}} = x^{-19}$ (۱۹) $\frac{1}{x^{20}} = x^{-20}$ (۲۰) $\frac{1}{x^{21}} = x^{-21}$ (۲۱) $\frac{1}{x^{22}} = x^{-22}$ (۲۲) $\frac{1}{x^{23}} = x^{-23}$ (۲۳) $\frac{1}{x^{24}} = x^{-24}$ (۲۴) $\frac{1}{x^{25}} = x^{-25}$ (۲۵) $\frac{1}{x^{26}} = x^{-26}$ (۲۶) $\frac{1}{x^{27}} = x^{-27}$ (۲۷) $\frac{1}{x^{28}} = x^{-28}$ (۲۸) $\frac{1}{x^{29}} = x^{-29}$ (۲۹) $\frac{1}{x^{30}} = x^{-30}$ (۳۰) $\frac{1}{x^{31}} = x^{-31}$ (۳۱) $\frac{1}{x^{32}} = x^{-32}$ (۳۲) $\frac{1}{x^{33}} = x^{-33}$ (۳۳) $\frac{1}{x^{34}} = x^{-34}$ (۳۴) $\frac{1}{x^{35}} = x^{-35}$ (۳۵) $\frac{1}{x^{36}} = x^{-36}$ (۳۶) $\frac{1}{x^{37}} = x^{-37}$ (۳۷) $\frac{1}{x^{38}} = x^{-38}$ (۳۸) $\frac{1}{x^{39}} = x^{-39}$ (۳۹) $\frac{1}{x^{40}} = x^{-40}$ (۴۰) $\frac{1}{x^{41}} = x^{-41}$ (۴۱) $\frac{1}{x^{42}} = x^{-42}$ (۴۲) $\frac{1}{x^{43}} = x^{-43}$ (۴۳) $\frac{1}{x^{44}} = x^{-44}$ (۴۴) $\frac{1}{x^{45}} = x^{-45}$ (۴۵) $\frac{1}{x^{46}} = x^{-46}$ (۴۶) $\frac{1}{x^{47}} = x^{-47}$ (۴۷) $\frac{1}{x^{48}} = x^{-48}$ (۴۸) $\frac{1}{x^{49}} = x^{-49}$ (۴۹) $\frac{1}{x^{50}} = x^{-50}$ (۵۰) $\frac{1}{x^{51}} = x^{-51}$ (۵۱) $\frac{1}{x^{52}} = x^{-52}$ (۵۲) $\frac{1}{x^{53}} = x^{-53}$ (۵۳) $\frac{1}{x^{54}} = x^{-54}$ (۵۴) $\frac{1}{x^{55}} = x^{-55}$ (۵۵) $\frac{1}{x^{56}} = x^{-56}$ (۵۶) $\frac{1}{x^{57}} = x^{-57}$ (۵۷) $\frac{1}{x^{58}} = x^{-58}$ (۵۸) $\frac{1}{x^{59}} = x^{-59}$ (۵۹) $\frac{1}{x^{60}} = x^{-60}$ (۶۰) $\frac{1}{x^{61}} = x^{-61}$ (۶۱) $\frac{1}{x^{62}} = x^{-62}$ (۶۲) $\frac{1}{x^{63}} = x^{-63}$ (۶۳) $\frac{1}{x^{64}} = x^{-64}$ (۶۴) $\frac{1}{x^{65}} = x^{-65}$ (۶۵) $\frac{1}{x^{66}} = x^{-66}$ (۶۶) $\frac{1}{x^{67}} = x^{-67}$ (۶۷) $\frac{1}{x^{68}} = x^{-68}$ (۶۸) $\frac{1}{x^{69}} = x^{-69}$ (۶۹) $\frac{1}{x^{70}} = x^{-70}$ (۷۰) $\frac{1}{x^{71}} = x^{-71}$ (۷۱) $\frac{1}{x^{72}} = x^{-72}$ (۷۲) $\frac{1}{x^{73}} = x^{-73}$ (۷۳) $\frac{1}{x^{74}} = x^{-74}$ (۷۴) $\frac{1}{x^{75}} = x^{-75}$ (۷۵) $\frac{1}{x^{76}} = x^{-76}$ (۷۶) $\frac{1}{x^{77}} = x^{-77}$ (۷۷) $\frac{1}{x^{78}} = x^{-78}$ (۷۸) $\frac{1}{x^{79}} = x^{-79}$ (۷۹) $\frac{1}{x^{80}} = x^{-80}$ (۸۰) $\frac{1}{x^{81}} = x^{-81}$ (۸۱) $\frac{1}{x^{82}} = x^{-82}$ (۸۲) $\frac{1}{x^{83}} = x^{-83}$ (۸۳) $\frac{1}{x^{84}} = x^{-84}$ (۸۴) $\frac{1}{x^{85}} = x^{-85}$ (۸۵) $\frac{1}{x^{86}} = x^{-86}$ (۸۶) $\frac{1}{x^{87}} = x^{-87}$ (۸۷) $\frac{1}{x^{88}} = x^{-88}$ (۸۸) $\frac{1}{x^{89}} = x^{-89}$ (۸۹) $\frac{1}{x^{90}} = x^{-90}$ (۹۰) $\frac{1}{x^{91}} = x^{-91}$ (۹۱) $\frac{1}{x^{92}} = x^{-92}$ (۹۲) $\frac{1}{x^{93}} = x^{-93}$ (۹۳) $\frac{1}{x^{94}} = x^{-94}$ (۹۴) $\frac{1}{x^{95}} = x^{-95}$ (۹۵) $\frac{1}{x^{96}} = x^{-96}$ (۹۶) $\frac{1}{x^{97}} = x^{-97}$ (۹۷) $\frac{1}{x^{98}} = x^{-98}$ (۹۸) $\frac{1}{x^{99}} = x^{-99}$ (۹۹) $\frac{1}{x^{100}} = x^{-100}$ (۱۰۰) $\frac{1}{x^{101}} = x^{-101}$ (۱۰۱) $\frac{1}{x^{102}} = x^{-102}$ (۱۰۲) $\frac{1}{x^{103}} = x^{-103}$ (۱۰۳) $\frac{1}{x^{104}} = x^{-104}$ (۱۰۴) $\frac{1}{x^{105}} = x^{-105}$ (۱۰۵) $\frac{1}{x^{106}} = x^{-106}$ (۱۰۶) $\frac{1}{x^{107}} = x^{-107}$ (۱۰۷) $\frac{1}{x^{108}} = x^{-108}$ (۱۰۸) $\frac{1}{x^{109}} = x^{-109}$ (۱۰۹) $\frac{1}{x^{110}} = x^{-110}$ (۱۱۰) $\frac{1}{x^{111}} = x^{-111}$ (۱۱۱) $\frac{1}{x^{112}} = x^{-112}$ (۱۱۲) $\frac{1}{x^{113}} = x^{-113}$ (۱۱۳) $\frac{1}{x^{114}} = x^{-114}$ (۱۱۴) $\frac{1}{x^{115}} = x^{-115}$ (۱۱۵) $\frac{1}{x^{116}} = x^{-116}$ (۱۱۶) $\frac{1}{x^{117}} = x^{-117}$ (۱۱۷) $\frac{1}{x^{118}} = x^{-118}$ (۱۱۸) $\frac{1}{x^{119}} = x^{-119}$ (۱۱۹) $\frac{1}{x^{120}} = x^{-120}$ (۱۲۰) $\frac{1}{x^{121}} = x^{-121}$ (۱۲۱) $\frac{1}{x^{122}} = x^{-122}$ (۱۲۲) $\frac{1}{x^{123}} = x^{-123}$ (۱۲۳) $\frac{1}{x^{124}} = x^{-124}$ (۱۲۴) $\frac{1}{x^{125}} = x^{-125}$ (۱۲۵) $\frac{1}{x^{126}} = x^{-126}$ (۱۲۶) $\frac{1}{x^{127}} = x^{-127}$ (۱۲۷) $\frac{1}{x^{128}} = x^{-128}$ (۱۲۸) $\frac{1}{x^{129}} = x^{-129}$ (۱۲۹) $\frac{1}{x^{130}} = x^{-130}$ (۱۳۰) $\frac{1}{x^{131}} = x^{-131}$ (۱۳۱) $\frac{1}{x^{132}} = x^{-132}$ (۱۳۲) $\frac{1}{x^{133}} = x^{-133}$ (۱۳۳) $\frac{1}{x^{134}} = x^{-134}$ (۱۳۴) $\frac{1}{x^{135}} = x^{-135}$ (۱۳۵) $\frac{1}{x^{136}} = x^{-136}$ (۱۳۶) $\frac{1}{x^{137}} = x^{-137}$ (۱۳۷) $\frac{1}{x^{138}} = x^{-138}$ (۱۳۸) $\frac{1}{x^{139}} = x^{-139}$ (۱۳۹) $\frac{1}{x^{140}} = x^{-140}$ (۱۴۰) $\frac{1}{x^{141}} = x^{-141}$ (۱۴۱) $\frac{1}{x^{142}} = x^{-142}$ (۱۴۲) $\frac{1}{x^{143}} = x^{-143}$ (۱۴۳) $\frac{1}{x^{144}} = x^{-144}$ (۱۴۴) $\frac{1}{x^{145}} = x^{-145}$ (۱۴۵) $\frac{1}{x^{146}} = x^{-146}$ (۱۴۶) $\frac{1}{x^{147}} = x^{-147}$ (۱۴۷) $\frac{1}{x^{148}} = x^{-148}$ (۱۴۸) $\frac{1}{x^{149}} = x^{-149}$ (۱۴۹) $\frac{1}{x^{150}} = x^{-150}$ (۱۵۰) $\frac{1}{x^{151}} = x^{-151}$ (۱۵۱) $\frac{1}{x^{152}} = x$

$$= \frac{1}{\sqrt{\pi}} \int_{-\infty}^{\infty} \frac{e^{-t^2}}{1+t^2} dt = \frac{1}{\sqrt{\pi}} \int_0^{\infty} \frac{e^{-t^2}}{1+t^2} dt = \frac{1}{\sqrt{\pi}} \left(\frac{\pi}{2} - \frac{1}{2} \right) = \frac{1}{2\sqrt{\pi}}$$

بند : ۱۴، نئی معریتہ کے تحت دوسرے بند کی تعلیم المحضرات ۲۱

(۱) جہاں تک کہ یہ سب سے پہلے ہو جائے۔ لیکن یہ سب سے پہلے ہو جائے۔

اس کے معنی یہ ہیں کہ تاریخ کے معنی یہ تو اس اعلیٰ پرہیزگار کتاب جو ہرگز نہ مٹے گا۔
مباح میں جن کی ممانعت نہ تھی وہ سب اس بات میں کہ "تذریب الاخلاق" میں امام ابن عربی کے حوالے سے
تفسیر یا روئے نہیں ممانعت کے لئے نہیں لیا گیا تھا۔

في لأمدة من عرسى في كتاب الحكمة وفي عدة الدرر التي يجب سدها هو ما يودي من الأفعال المباحة إلى محظور مصرح عليه لا مطلق محظور ١١٠ -

وہ کہتا ہے کہ "میں نے اپنے دل سے یہ سچا کر لیا ہے۔"

بہن! راقیہ مراد یہاں کہتا ہے کہ اس کے ذہن میں جو کسی ایک مثل موع کا رویہ ہوتے

ہوں جن کی مخالفت یہ ہے، اس لئے یہ تعلق منقطع نہیں ہے۔

تاریخ و جغرافیہ

فتم اس باورِ عامی کے نتیجے میں فسادی پیدا ہوا، یعنی جو جیسے کسی کے بارے میں اور مذکورہ گاہ پر رات کے اندھیرے

- لسان المحرب ۹۶۸، نقار الصحن ۲۲۱۔
المؤلفات ۱۹۸۔
المتجدات ۱۰۱، بقی رشود ۱۹۔
تجذیب الفردق علی حاشیہ الفردق المعرفی ۲۲۳۔

 $\{A \bullet\}$

میں نے اسے دیکھا ہے۔ یہ ہے کہ اس نے اسے دیکھا ہے۔

[illegible]

قسمتِ مراد و راجعِ خواستہ و شوقِ نیاں و اہلِ ہمارہ، یہ ہیں جن کے مہذبِ فہم، اگلے عہدِ غائبِ گزشتہ ہونے کے
بدولے ہونے میں ہنس کے ہاتھوں تصویروں کی دولتِ غائبِ نئی ہے۔ ہمارے عارفِ اہلِ حق و یقین و تہذیب
کے ہاتھ ہمارے غائبِ نئی کے ہونے کو شہابِ تیرا ہے۔

[illegible]

ذرائع:

[illegible]

من الدرايع ثلاثة أقسام: قسم أجمعت الأمة على سده، ومعه، وحسمه، كحفر الآبار في طرق المسلمين، وإبائه وسيلة إلى إهلاكهم فيها، وكذلك إلقاء السم في أطعمتهم، وسب الأعيان عند من يعلم من حاله أنه يسب الله تعالى عند سبها" (١).

(۱) ان کی تعلیم، پیتھو کے ساتھ ساتھ ہندو مت اور مذہب سے بھی

تو کہتا تھا کہ میں نے اپنے مذہب کو اپنے دل سے پیسے سے زیادہ پیارا ہے۔

بڑے ہمارے بچے، اسی طرح دلوں کے کھانے میں نرم ملاوٹ، یہ فیہ مذہب کے مقبول ہے۔

جوتے ہوئے ان کے دل کے جواب میں یہ کہیں گے کہ

۱۰۔ منی کشمکشیں: ذرا غصے اور جھگڑے میں بھی اتحاد قائم رہے یہاں تک کہ جیسے جیسے وہ ایک سو باب و نثر

وہمونی ٹیبلت اور یہی وجہ ہے کہ:

أقيم أجمعتم الأمة على عدم معه، وأنه ذريعة لا تد وسيلة لا تحسم كالمع من ذريعة

لعنب خشية الحمر، فإنه لم يقل به أحد كالمجاورة في البوت خشية الزنى".

(وہ قسم جس کے بارے میں امت کا اجماع ہے کہ وہ ممنوع نہیں اور نہ ان ذرائع پر بندش

— 175 —

اجتهاد

ہو جانے کی وجہ سے وراثت سے محرومی کا موجب بن رہی ہے، پس اگرچہ شوہر کا یہ مقصود نہ ہو، لیکن اس کے عمل سے یہ نتیجہ نکلتا ہے، اس لئے باب وراثت میں اس طلاق کے اثر کو سد ذریعہ کے طور پر کا حکم قرار دیا گیا ہے۔

فقہاء کی کتابوں کے استقراء سے یہ امر واضح ہو جاتا ہے کہ تعبیرات میں فرق ہے۔ اور جو تفسیر اہل فہم
 "سہ ذرائع" کے اصول کی رعایت کرتے ہیں یہ صحیحہ امر ہے کہ مصلحت و مقصد کے موازنہ میں اختلاف رائے ہو اس سے
 روایہ کی صورت میں مصلحت رائج ہوتی ہے اور فقہ امر جوح و اقا قائل لی غلہ اور ایسی صورت میں دوسرا فقیہ مصلحت کو امر جوح
 قرار دے گا۔ اور وہ اس قیاس سے کہ اس میں مصلحت و مقصد کے موازنہ میں موثراتی زندگیوں میں ایسے ہی مسائل
 ماضی کے ہیں ان کے لئے اس میں مصلحت و مقصد کے موازنہ سے اور شہادت کی حیثیت چھوڑ دینا
 نے اس کی آمدن سے و مصلحت کی رعایت کی ہے۔ اس میں شہادت و آثار کے بعد و مصلحت کی ہے یہاں
 اور مصلحت سے تفریق کی ہے۔ مصلحت کی ہے یہاں مصلحت کی ہے یہاں مصلحت کی ہے یہاں مصلحت کی ہے یہاں
 جس میں مصلحت و مقصد کے موازنہ میں مصلحت کی ہے یہاں مصلحت کی ہے یہاں مصلحت کی ہے یہاں مصلحت کی ہے یہاں
 مصلحت کی ہے یہاں مصلحت کی ہے یہاں مصلحت کی ہے یہاں مصلحت کی ہے یہاں مصلحت کی ہے یہاں مصلحت کی ہے یہاں
 مصلحت کی ہے یہاں مصلحت کی ہے یہاں مصلحت کی ہے یہاں مصلحت کی ہے یہاں مصلحت کی ہے یہاں مصلحت کی ہے یہاں
 مصلحت کی ہے یہاں مصلحت کی ہے یہاں مصلحت کی ہے یہاں مصلحت کی ہے یہاں مصلحت کی ہے یہاں مصلحت کی ہے یہاں
 مصلحت کی ہے یہاں مصلحت کی ہے یہاں مصلحت کی ہے یہاں مصلحت کی ہے یہاں مصلحت کی ہے یہاں مصلحت کی ہے یہاں

فقہ اسلامی ایک زمانہ و قانون ہے۔ نہ قیامت بعد از اس کے اس سے جتنی سے جتنی یہ دھرم و تہذیب و تمدن کے قواعد و اصول اپنے فقہاء اسلام نے یورپی طرح وضع کیے ہیں۔ وہ حدیں تک اسی قانون پر پہنچنے سے تہذیب و تمدن کے شہادتیں مندوبہ و مستقیم ہیں نہ ان کے خلاف۔ انہیں کے خلاف یہ ہم دینی اقتدار ہیں نہ ان کے خلاف۔

یہ بات مت مٹے۔ جتنا وہ دیکھتا ہے اس میں تاریکیوں سے رنجیدہ رہتا ہے۔
 فتنہ پیرا اصرار کرتا ہے۔ اس کے اب اجتہاد میں سے وہ دیکھتا ہے کہ جس طرح وہ
 اپنے کارکنوں پر اور اس کے حامیوں پر یہ سنا رہا ہے۔ وہ قہری یہ شجر منہ سے جھگڑتا ہے اس کے حامیوں پر
 یہ وہ اجتہاد ہے جسے وہ کہتا ہے۔

[illegible]

۱۰۔ مکہ میں مسجد یہاں واقع ہے کہ مدت قیامت کے بعد اس کے وقت حوزہ نہ آئے گا اس زمانہ تک مجتہد سے فقیہ
ہونا چاہیے۔ اس واقعہ کے بعد جب قیامت برپا ہو جائے گی اس وقت زمانہ کا مجتہد سے فقیہ ہو جائے گا۔
تو کہ اس زمانہ سے پہلے حوزہ نہ آئے گا اس بارے میں بحث ہو رہی ہے کہ یہاں چنانچہ یعنی یہ زمانہ آیا جس میں وہ مجتہد نہیں
تھا، اور اس واقعہ کے وجود پر اجماع کا دعویٰ کیا گیا ہے۔ فتوحی نے کہا کہ "یہ ہمارے بعض اصحاب کا قول ہے اور اس کا ذکر ان

فرمایا: "وانفع ما يوحى اليك من ريبك" (۱)۔

(اے نبی! اس شریعت کی پیروی کیجئے، جو آپ کے پاس آپ کے رب کی طرف سے بذریعہ وحی بھیجی جاتی ہے)۔

اور فرمایا: "وان اخذكُم سبھہ بما اتول الله ولا تشعُ اھوآءُ ھمہ" (۲)۔

(اور تم کو اپنے آپ کے نبی کے ہمین اللہ کے تارے ہوئے قانون کے مطابق اور

ان لوگوں کی خواہشات میں پیروی نہ کیجئے)۔

اجتہاد کی حقیقت:

اس واقعہ پر غور کی جائے کہ اجتہاد کی حقیقت و سمجھ کیا ہے؟ اجتہاد کے معنی ترکیع میں ہیں۔ مجتہد، محل اجتہاد اور طریق اجتہاد، جیسے مجتہد میں حیثیت اجتہاد، وہی ہے، اسی طرح محل اجتہاد، یعنی ان مسائل کا تعین بھی ضروری ہے جن میں اجتہاد کی گنجائش ہے۔ گرامریت اجتہاد، منقولہ کی قیادت عقلیہ کے لئے بازیچہ عقل بن جائے گی اور اگر محل اجتہاد کا تعین نہیں ہوگا تو محل منصوص و اجتہاد یا منقولہ کی قیادت عقلیہ بن جائے گا، حالانکہ ہر وہ اجتہاد جو جس سے معارض ہو،

مردود ہے۔

"(و) الى (حواہ) وهو الاجتهاد (فی مقبلة) دلیل (قاطع) من (نص) کتاب او سنة (او إجماع)" (۳)۔

وہ اجتہاد ہوا ہے جو کتاب و سنت کی نص و جماع کی دلیل قطعی کے مقابلہ میں ہو۔

محل اجتہاد کے بارے میں اتنا سمجھ لینا چاہئے کہ وہ مسئلہ جس کے بارے میں کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ میں کوئی نص قطعی وارد ہو، کسی حکم پر امت کا اجماع ہو یا نہ ہو، اس میں اجتہاد کی کوئی گنجائش نہیں، مثلاً: سود کی حرمت نص قطعی سے ثابت ہے، اب اگر باہر کی صورت جو روایہ رسولی حریف میں داخل ہے، وہ حرمت رہا کی صورت نص کا مصداق ہے، اس میں کسی مجتہد کے لئے اجتہاد کی گنجائش نہیں، البتہ جن احکام شریعہ کی دلیلیں ظنی ہیں، وہ مجتہد کے کاراجتہاد کا میدان ہیں، مثلاً: مسئلہ کی عدت قرآن میں "عشرة قرو" (تیس قرا) بتائی گئی، سخت حرب میں "قرا" کا اطلاق حیض اور طہر دونوں پر ہوتا ہے، یعنی یہ لفظ ان الفاظ میں سے ہے جن کا اطلاق متنوع معانی پر ہوتا ہے، لہذا کسی ایک صورت کا تعین قطعی نہیں رہتا۔ لہذا یہاں مجتہد دونوں میں سے کسی ایک صورت کو اپنے اجتہاد سے متعین کر سکتا ہے، لیکن کوئی یہ چاہے کہ مطلقہ حائضہ کی عدت حیض، یا طہر کے بجائے عینوں سے متعین کی جائے تو یہ نص کے مقابلہ میں اجتہاد ہوگا، اسی طرح شیخ وقتہ نمازوں کی فرضیت پر امت کا اجماع ہے، اب اگر بزرگم خود مجتہدین کا ایک ٹولہ اٹھے اور کہنا شروع کر دے کہ نماز دو ہی وقتوں کی ضروری ہے تو یہ اجتہاد مردود و قرار

۱۔ سورہ احزاب: ۲۰۔

۲۔ سورہ المائدہ: ۴۹۔

۳۔ تیسرے تحریر میں بادشاہ ۸۰۴ھ، نیز تقریر و تحریر میں، عہد خان ۲۹۲ھ۔

۱۔ سورہ فتنہ: ۸۰، ۸۱۔ ۲۔ سورہ فتنہ: ۸۰، ۸۱۔ ۳۔ سورہ فتنہ: ۸۰، ۸۱۔

تفسیر "الاحکام" میں لکھا ہے:

"وأما ما فيه الاجتهاد فما كان من الأحكام الشرعية، دليله ظنی وقولنا "دليله ظنی" تمييزه عما كان دليله منها قطعياً، كالعادات الحمسة ونحوها، فإنها ليست محلاً للاجتihad وبأن لان المحطی، فيها يعد إثمًا، والمسائل الاجتهادية ما لا يعد فيها باجتihad آثمًا" (۱)۔

محل اجتہاد، احکام شریعہ میں جن کی دلیل ظنی ہے، وہی ہے، اسی طرح محل اجتہاد، یعنی ان مسائل کا تعین بھی ضروری ہے جن میں اجتہاد کی گنجائش ہے۔ گرامریت اجتہاد، منقولہ کی قیادت عقلیہ کے لئے بازیچہ عقل بن جائے گی اور اگر محل اجتہاد کا تعین نہیں ہوگا تو محل منصوص و اجتہاد یا منقولہ کی قیادت عقلیہ بن جائے گا، حالانکہ ہر وہ اجتہاد جو جس سے معارض ہو، مردود ہے۔

"كل حكم شرعي ليس فيه دليل قطعي هو محل الاجتهاد فلا يحوز الاجتهاد فيه دليل قطعي كحجوب الصدقات الخمس، و البركوه، و باقي ركن الاسلام، وما انفك عنه لامة من حدسات الشرع التي ثبت بالدله لقطعة" (۲)۔

۱۔ وہ حکم شرعی جس میں کوئی دلیل قطعی موجود نہ ہو، وہی محل اجتہاد ہے، جس میں احکام میں اجتہاد درست نہیں ہوگا، جو دلیل قطعی سے ثابت ہو، جیسے شیخ وقتہ نمازوں کی فرضیت مردود رہا، نیز امت کے لئے احکام میں امت کا اجماع ہے، مثلاً: سود کی حرمت نص قطعی سے ثابت ہے، اب اگر باہر کی صورت جو روایہ رسولی حریف میں داخل ہے، وہ حرمت رہا کی صورت نص کا مصداق ہے، اس میں کسی مجتہد کے لئے اجتہاد کی گنجائش نہیں، البتہ جن احکام شریعہ کی دلیلیں ظنی ہیں، وہ مجتہد کے کاراجتہاد کا میدان ہیں، مثلاً: مسئلہ کی عدت قرآن میں "عشرة قرو" (تیس قرا) بتائی گئی، سخت حرب میں "قرا" کا اطلاق حیض اور طہر دونوں پر ہوتا ہے، یعنی یہ لفظ ان الفاظ میں سے ہے جن کا اطلاق متنوع معانی پر ہوتا ہے، لہذا کسی ایک صورت کا تعین قطعی نہیں رہتا۔ لہذا یہاں مجتہد دونوں میں سے کسی ایک صورت کو اپنے اجتہاد سے متعین کر سکتا ہے، لیکن کوئی یہ چاہے کہ مطلقہ حائضہ کی عدت حیض، یا طہر کے بجائے عینوں سے متعین کی جائے تو یہ نص کے مقابلہ میں اجتہاد ہوگا، اسی طرح شیخ وقتہ نمازوں کی فرضیت پر امت کا اجماع ہے، اب اگر بزرگم خود مجتہدین کا ایک ٹولہ اٹھے اور کہنا شروع کر دے کہ نماز دو ہی وقتوں کی ضروری ہے تو یہ اجتہاد مردود و قرار

۱۔ سورہ فتنہ: ۸۰، ۸۱۔

۲۔ سورہ فتنہ: ۸۰، ۸۱۔

۳۔ سورہ فتنہ: ۸۰، ۸۱۔

نہ انہوں میں سے کسی ایک مفہوم کی تعمین۔

۲۔ اس کا ثبوت اگرچہ قطعی ہے، لیکن اپنے مفہوم پر اس کی درست قطعی ہے، جیسے حضور ﷺ کا ارشاد: "ہی کل حصہ شاة" کہ نسب زوۃ میں مد کی تہ تیغ پر اس کی درست قطعی ہے، اس کے کمال اجتہاد نہیں، لیکن مجتہد کی بحث و تہ و منہج اس حدیث کی سند کی تحقیق ہوگی۔

۳۔ تیسری صورت یہ ہے کہ اس کا ثبوت تو قطعی ہے، لیکن حکم پر اس کی دلالت قطعی نہیں۔ جیسے اہل حق کا ارشاد: "والمطلفات بنقض بعضہا ثبوت فروع" (۱) کہ قرآن شریف کی یہ آیت قطعی الثبوت ہے، لیکن لفظ "قرآن" کے مفہوم کی تعمین بیش از حد پر قطعی نہیں۔ اس سے کسی ایک مفہوم کی تعمین کمال اجتہاد ہے۔

۴۔ چوتھی صورت وہ ہے جس کے بارے میں کوئی نص وارد نہیں، اور نہ اس بارے میں سلف کا اجماع ہے، ایسے مسائل میں مجتہد و شریعت کی قیادت و رہنمائی اور ارشاد، حق پر مبنی و حکم پر مبنی کا استنباط کرنا پڑتا ہے، جن وہ مت مبنی جس کی قیاس، اکتساب، استحسان وغیرہ کے ذریعے اس سے کام لینا پڑتا ہے۔

مجتہد کے لئے نہ ورگی شرط یا:

جیسا کہ پیش کیا جا چکا ہے، منہ ترقیبی میں سے ہر ترین منہ خواہ مجتہد ہے اور مجتہد کار اجتہاد، انہما میں سے۔

۱۔ قرآن کریم کا ممبرانہ و شریعت کا ممبرانہ رہتا ہو، اس سے مجتہد میں مندرجہ ذیل سلاحتیں نہ ورگی ہیں۔
۲۔ قرآن کریم کا ممبرانہ و شریعت کے ساتھ قرآن آیات پر نگاہ جن کا تحقق احکام اور اصول تشریح سے ہے، اس سلسلہ میں پیش کردہ ہے کہ پانچ سو آیات احکام ہیں۔ لیکن کسی خاص حد میں مختصر کرنا مقصود نہیں ہے، "احکام القرآن" لکھنا، "احکام القرآن" میں ان کی نیچر و تفسیر کے ساتھ سے معلوم ہوتا ہے کہ ذہین فقہاء نے اس سے انہیں زیادہ آیات سے احکام مستنبط کئے ہیں، پس یہ مجتہد کی ذہانت پر مبنی ہے کہ کتنی آیات سے احکام مستنبط کر سکتا ہے۔

۳۔ آیات دراصل دو ہیں جو پوری حدت کے ساتھ احکام کی طرف رہنمائی کرتی ہیں۔ نجم الدین طوسی نے لکھا ہے:

"والصحيح أن حد التقدير غير معتبر، وأن مقدار أدلة الأحكام في ذلك غير منحصرة، فإن أحكام الشرع كما تستنبط من الأوامر والنواهي، كذلك تستنبط من الأفاضيل والمواعظ ونحوها فقل أن يوجد في القرآن الكريم آية، إلا ويستنبط منها شيء من الأحكام" (۲)۔

(صحیح یہ ہے کہ آیات احکام کو پانچ سو کے عدد میں محدود کر دینا صحیح نہیں کہ قرآن میں احکام

پر دلالت کرنے والی آیات بے شمار ہیں، اس لئے کہ جس طرح اوامر و نواہی سے احکام شرع مستنبط

۱۔ سورہ بقرہ: ۲۲۸

۲۔ شرح ابن ہرمان علی روایت طاہر ۲/۲۰۲۔

سے جاتے ہیں، کی طرح قرآن میں مذکور احکام و مواضع میں سے بھی احکام ملتے۔

۳۔ اس کا ثبوت قرآنی آیات میں شامی کی دلی آیت دہاں سے دلی ہے، جو حدیث میں بھی ملتی ہے۔

۴۔ ادعای القرآن لا یجوز من ان یستطیع منہ حکمہ سرعی (۱)۔

(قرآن سے زیادہ ترقیب سے حکم دینا یا تنہا یا چاہتا ہے)۔

۵۔ حال حق قرآن کے ذیل میں باب "اہل حق" میں مذکور ہے، جس میں احکام و مواضع قرآن کی روشنی میں

نہاں نہ ورگی ہے۔

۶۔ احکامات مجتہد کے ذریعہ قرآن میں، اور قرآن دیتے ہیں۔ ان کا تحقق قرآن میں ہے، قرآن میں

نہاں نہ ورگی نہیں ہے۔

۷۔ (منا واستعما لا، لا حفظها) من طهر قلب کما نہ علیہ العزالی وغیرہ، وقیل: یحب

حفظ ما اختص بالأحكام من القرآن نقل فی القواطع من کثیر من اهل العلم أنه یلزم أن یکون حافظ

للقرآن؛ لأن الحافظ ضبط لمعانیہ من الطریفہ، نقلہ القیروانی فی المستوعب عن الساعی

والأول الأشبه۔ نعم الحفظ أحسن" (۲)۔

(مجتہد کے لئے قرآن کے متن کا علم، اس سے متکفل ہونا چاہئے، چاہے وہ قرآن کی روشنی میں

نہاں نہ ورگی نہیں ہو، لیکن انہوں نے اس پر متکفل ہونا چاہئے، جیسا کہ یہ ہے۔ احکام سے متعلق احکام

آیات کا ہونا، انہوں نے اس سے قرآن میں بہت سے احکام کے نقل کیا ہے، لیکن مجتہد

کا ذہن قرآن نہاں نہ ورگی ہے، اس سے احکام سے متکفل ہونا چاہئے، قرآن میں قرآن کا ہونا، لیکن

ہے، قرآن کی لئے "مستعما لا" میں یہ قرآن کا متکفل ہونا چاہئے، لیکن یہ ہے کہ یہ قرآن حق

سے زیادہ قریب ہے، آیات کا قرآن میں ہونا چاہئے۔

۸۔ حضرت رسول اللہ کا علم: اس سے روایت جن کا تحقق احکام سے ہے، حدیث قرآن میں فعلی، یا تقریبی، یا

۹۔ امور جو خداوند ﷻ کے دور میں پیش آتے رہے اور آپ کے ہم میں ہی آئے ہیں، آپ نے انہیں ہی لکھ دیا

رہا، اس سے ممانعت نہیں فرمائی (حدیث کے متن اس کی سند اور روایت کے حالات اور جزئیات و تفصیلات

اور خبر واحد سے وقف ہونا، قول و فعل کے اثرات و احکام، غیر محتمل اور محتمل معانی پر نگاہ متعارف، آیات سے انہیں تفسیر

ترجیح کے اصول کا جاننا۔

۱۔ تقریباً ۲۰۲۰ء

۲۔ تقریر و تقریر الامیر الخان شریعت، ص ۲۰۲، ۲۰۳۔

ہے، اور اپنے قول کی وجہ سے وہ مخالفین کی آراء سے بے نیاز نہیں ہو سکتا۔ یہاں تک کہ وہ اپنی اختیار کردہ رائے کی ترجیح متروک کو صحیح سمجھ نہ لے۔

۵۔ قیاس کا علم: یعنی اہلیت اجتہاد کے لئے ضروری ہے کہ قیاس کی حقیقت اس کے ارکان اور اس کی شرائط سے واقف ہو، منطوق حکم کی تحقیق، تخریج اور تنقیح، مستعملین کے اصول یہ نکالنا، و تخریج احکام کے اہل کی ترتیب اور ترجیح کا سہیقہ رہتا ہو، نتیجہ ابرزہ ہے اس کی وساحت، مگر یہ جو پیش کیا گیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے:

قیس کے ہم کے لئے قین امور کا محضروری ہے، اس : ان خصوص و جاننا جن پر حکم قیاس کی بنیا ہے۔ ان صورتوں و
جاننا جن پر ان خصوص میں حکم صادر ہے، اور ان اسباب و وجوہات کی وجہ سے حکم فرار کا اں اصول کے ساتھ ان قیاس میں ہو۔
اور : قیس کے قیاس میں ان : خواہ وہ جاننا، مثلاً اس بات کو سمجھنا کہ حکم منصوص ایسا شکل میں تو نہیں ہے
حکام متعدد نہیں ہوتا، اور متاخرت و ن و صاف و جاننا جن پر قیاس اور فرار کا اصل کے ساتھ ان قیاس میں ہے۔

تیسرے سلسلے میں مزاجی و اقلیتی جن کے اراکین ملل، انصاف و شناخت حاصل ہوئے جو علماء اہل علم
اسان ہیں۔

۲۔ عربی زبان و ادب کا صحیح کتاب و سنت جو اصل مصداقِ شریعی میں یہ عربی زبان میں ہیں، اترنے لگتی ہیں مہارت کے ساتھ کیوں نہیں آتے ہوں، ممکن نہیں ہے کہ اصل خصوصیت تمام بیانیات ترجمہ کے ذریعہ دوسری زبانوں میں منتقل ہو سکیں۔ چاہیں کہ وہ زبان کی اپنی خصوصیات ہوتی ہیں ہی وراثت ہوتے ہیں، مجازات و استعارات ہوتے ہیں، مبالغہ و حذف اور تفصیل و اصل کے اصول ہوتے ہیں، یہاں تک کہ چند متعارف اصطلاحات کی خاص غلطی و منتخب کرنے کے اسباب ہوتے ہیں۔ کتاب اللہ معنی و حکمت کے ساتھ تصدیق و تفسیر کا بھی تقاضا ہے۔ اور جناب رسول اللہ ﷺ کو اعلیٰ ترین فصاحت و بلاغت کا نمونہ ہیں اور ان "جوامع علم" کے نوازے آئے ہیں جن کے مختلف جملوں میں معنی اور فکر کا سمندر پہاں ہے، ایسی صورت میں استغناء کا جیسے ناز کا دم میں براہِ راست معیار کا امتداد و استفادہ کے بجائے ترجموں پر انحصار کی طرح قبولِ قبول نہیں ہو سکتا۔ اس لئے عربی زبان اور قرآنِ مجید بہت ہی فائدہ اور احوال و بلاغت، نیز اسبابِ بیان کو جاننا ضروری ہے۔

اما مغز اُل نے ”امتحان“ میں تمہارے:

”ولابد من علم المعنى، فإن ما حدد الشرع ألفاظاً عربية، وينبغي أن يستقل بفهم كلام العرب ولا يكفيه الرجوع إلى الكتب فإنها لا تدل إلا على معاني الألفاظ، فأما المعاني المفهومة من سياقها وترتيبها لا تفهم، إلا يستقل لها، ولا بد من علم النحول منه يثور معظم اشكالات القرآن“ (٢).

۱۔ اصول الفقہ ^{الشیخ} ایڈیٹر ۲۸۵۔
۲۔ مختار ۱۳۳۔

[illegible]

أما لعمد فان يعرف معاني المفردات والمركبات وخواصها في الإفادة فيتمتع بالنعمة والصرف والحو والمعاني والبيان (١) -

۱۔ احسن عین و اذیت یعنی مسرت و ہمت کے معنی و پہچان معنی کے وہ وہاں سے ہیں، جس سے
 پتا چلتا ہے کہ یہ مسرت و ہمت کے معنی و پہچان کا حصہ، نہ ہوگا۔

۱۔ تم اس بات پر یقین رکھنا کہ تم سے پہلے کے تمام اعمال اللہ یا محبوب میں نہ جاتی تھیں، نہ ہی اس بات پر کہ اس سے بعد کسی نے یا نہیں ہو سکتا کہ وہ جاتی تھیں۔

ولما لم يبق من اهل البيت الا ستمائة من بني هاشم

(۱) اس میں شہر کا نام ہے، کیونکہ اس سے پہلے اس کا نام نہیں تھا۔

شواہد کی یہ سہ ماہی مجتہدین کے قیام کے بعد مل سکی ہوگی نہیں، ہندو مجتہد کے خلاف یہ ہے کہ وہ خود براہ راست دعویٰ تہذیبی تحقیق کے لئے اس میں اس میں فتویٰ دینے سے پہلے یہ مجتہدین کے تحقیق و اجتہاد کے آثار پر یہ دعویٰ قیام سے قبل کے ہیں نہ کہ بعد کے۔

۱۔ متاثر شدہ افراد کا علاج کے متعلق ہماری پہلی کتاب "اس کی اصلاح" کا سب سے زیادہ مفید مطالعہ کی قیمت تھی جسے
اس کے شہر دار نے اس کے "اداکار" میں "اصلاح" کی پہلی چیز۔ ان اصلاح کا تعلق انیسویں صدی کے آخر سے ہوتا ہے
جو یہ بتا دیتا ہے، اس کی اصلاح و اصلاح کے دوران اس کے قیام کا طریقہ کار یہ ہے کہ اس کی اصلاح کی شہرت
مستند پر مبنی ہے، اس میں وقت کے ساتھ ساتھ وہ لوگوں کو قائل و یقین اور شدید مشقت میں اس کے بارے میں ہے۔
انسانیت کی تئیسویں صدی کے بعد اس کی اصلاح و اصلاح کی اصلاح کے ساتھ ساتھ اس کے بارے میں اس کے
اداکار میں کاروبار ہے۔ اس کی اصلاح کے بارے میں اس کے بارے میں اس کے قیام و اصلاح

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

— 77 —

[illegible]

1. The first part of the text discusses the importance of maintaining accurate records of all transactions, including sales, purchases, and expenses. It emphasizes that proper record-keeping is essential for determining the correct amount of tax liability.

2. The second part of the text discusses the importance of maintaining accurate records of all transactions, including sales, purchases, and expenses. It emphasizes that proper record-keeping is essential for determining the correct amount of tax liability.

3. The third part of the text discusses the importance of maintaining accurate records of all transactions, including sales, purchases, and expenses. It emphasizes that proper record-keeping is essential for determining the correct amount of tax liability.

4. The fourth part of the text discusses the importance of maintaining accurate records of all transactions, including sales, purchases, and expenses. It emphasizes that proper record-keeping is essential for determining the correct amount of tax liability.

5. The fifth part of the text discusses the importance of maintaining accurate records of all transactions, including sales, purchases, and expenses. It emphasizes that proper record-keeping is essential for determining the correct amount of tax liability.

1. *Journal of the American Medical Association*, 1997; 277: 1033-1037.

[illegible]

۱۔ یہ تو وہ خط ہے جو پانچ سو سال پہلے لکھا گیا ہے کہ گنہگاروں کے وہ مہربان پڑے تھا جس
 کو وہی دور کی کتاب احمد علی اور کے خط راجہ احمد بکرتا احمد قمر سے یہاں تک کے قریب و س کے ساتھ
 کتاب احمد علی پڑتے تھے احمد علی نے یہ خط اپنے اجداد احمد علی سے لے کر یہاں تک
 غلام علی کے پاس پہنچا اور کتاب احمد علی کے خط احمد علی کے یہاں پہنچا اور احمد علی کے پاس
 وہ خط احمد علی کے پاس پہنچا اور احمد علی کے پاس پہنچا اور احمد علی کے پاس پہنچا اور احمد علی کے پاس پہنچا

در فتنه امت سے تباہی سے ڈرے جس نے ان کو اذیت دی ہے وہ اللہ سے ڈرے گا۔

London, 1871.

Abstract

میں نے اپنے دل سے یہ بات کہہ دی تھی کہ میں نے تم کو
اپنے دل سے محبت کی ہے۔

1924. 22. 11. 1924. 22. 11. 1924. 22. 11.



... ..

... ..

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

Handwritten signature

1. *Chrysomelidae* 100

شرعی رخصتیں اور ان کا حکم

الحمد لله الذى شرح لنا الصدر، ووضع عنا الوزر، وأرادنا اليسر، ولم يردنا الحرج والعسر، والصلواة والسلام على سيدنا السى الأمى الذى بعث إلينا بالحفبة السمحة البعء الثقة والدى كان عزيزا عليه ما عنتنا حريصا علينا بالمؤمنين رؤوف رحيم. ما بعد.

حکومت نے ہمسایہ شہری مداخلت میں خاص اہمیت دے رکھی ہے اور یہ سب سے پہلے
مذاہقت، مشورت، اور گفتگو کے ذریعے حل کیے جانے والے مسائل پر توجہ دیتی ہے۔ حکومت نے
اس کے لیے ایک سلسلہ بنایا ہے، جس میں مقامی حکومتیں، پولیس، اور دیگر ادارے
مداخلت کے لیے جاملتے ہیں۔ اس سلسلے کے تحت، مقامی حکومتیں اور پولیس
ایک دوسرے سے رابطہ رکھتی ہیں اور مسائل کو جلد حل کرنے کے لیے
مذاہقت، مشورت، اور گفتگو کے ذریعے حل کیے جاتے ہیں۔

لا يَكُنْ لَكَ رَجُلٌ

(مذکورہ بالا کے تحت کے مطابق)۔

[illegible]

ہاتھوں کے لئے ہمارے پاس، اس وقت اور مستقبل میں کی خدمت سے بہت سے
مقابلے ہیں۔ یہ وہاں ہے کہ ان کے سامنے ہیں یہ مدت پہنچ رہی ہیں۔

۶۰ بیت در زبانه فلول و در محراب حق:

[illegible]

میں کیا جائے، یا احکام بیوہ، یا کسی اور باب فقہ میں، اور بعض وہ شرائط ہیں جن کا تعلق اس مخصوص باب سے متعلق معلومات سے ہے۔ مثلاً: قوت استنباط مفہوم کلام کو سمجھنے کی صلاحیت، کون سی دلیل قابل قبول ہے، اور کون سی نہیں، یہ اور اس سے دوسری صلاحیتیں ہر مجتہد کے لئے ضروری ہیں، چاہے وہ ایک مسئلہ میں اجتہاد کرے، یا جملہ احکام دین میں۔ پس اس سے دوسری صلاحیتوں میں تجوی کا سماں پیدا نہیں ہوتا۔ ہر دور میں قسمن صلاحیتوں میں تجوی ہو سکتی ہے، اور اصل قوت اجتہاد ہو۔ جو کسی خاص باب سے متعلق عمری وسعت کے اعتبار سے یہ جائز ہوگا کہ ایک باب میں وہ اجتہاد کرے اور دوسرے باب میں اجتہاد نہ کرے۔ محقق ابن امیہ اسی نے ابن ازہرکانی کی اس رائے کو حسن قرار دیا ہے۔

”وأما قول ابن الرملكي: الحق لتفصيل، فما كان من الشروط كل كفوة المنسبط
ومعرفة مجازي الكلام، وما يقل من الأدلة وما يرد وجوه، فلا بد من استجماعه بالنسبة إلى كل دين
ومذلول فلا تنجز تلك الأهلية، وما كان خاصا بمسئلة، أو مسائل، أو باب، فإذا استجمعه
الإنسان بالنسبة إلى ذلك الباب، أو تلك المسئلة، أو المسائل مع الأهلية، كان مرضه في ذلك
الجزء الاجتهاد دون التقليد فحسن“ (١).

(سن، زمانہ، مہینہ، سال، تاریخ، وقت، شہر، قومیت، تہذیب، قومی، سماج، مہینہ، قصبہ)

[illegible]

کے شیعہ کے سوا خاص جزائی حد تک (جس پر فرقہ وارانہ اس کے تہذیب سے نہیں ہوتا)۔

محققان امر ایہ اثبات ہے کہ شیخ راوی ہے یہ وہی عید قتال نہیں ہے، دراصل جمہوریوں کے منہ سے اس کا مکمل اختلاف ہی ہے۔

”فإن الطاهر أن هذا قول المطلقين لتحزى الاجتهاد غايته أنه موضع لمحل الخلاف
فليتأمل“ (٢)۔

خام یہی ہے۔ یہ تجویز اجتہادِ اولیٰ اطلاق جائز قرار دینے، انوں ہاتھوں سے۔ مقصد اس قول کا مکمل ختم فو
و نہایت ہے۔

— 244 —

— 49 —

| | |
|----|--------------------------------|
| ۱- | کتاب الفهرست - ابن بطوطه - ۳۳۲ |
| ۲- | ۶ دیو ۵ |
| ۳- | ۴ بهار ۱۰۰ |
| ۴- | ۱۰۰ بهار ۱۰۰ |

 $\{1, 4\}$

۱۔ سائنس و طبیعت کی روشنی میں قرآن مجید - ۱۹۸۰ء

۲۔ المصباح اور ۲۲ سو

۳۔ الہدایہ تہذیبی اور ۱۱۳ء

۴۔ سائنس کی روشنی میں قرآن مجید - ۱۹۸۰ء

۵۔ شرح تفسیر المصباح اور ۸۵ء

”عزیمت نام ہے ان احکام کا جو اللہ تعالیٰ کے لازم کرنے سے بندوں پر لازم ہوتے ہیں، مثلاً پانچویں باتیں

مما ذكره في "الغدير" (١).

بنیو حقیقہ میں شریعت کے ساتھ

اعزائیت، بخمکے نے اس رخصت کی صورت میں آسان کر دیا جاتا ہے، تو ابھی یہ ختم کی رخصت اور عذاتی
 ختم کے متبادل میں استوں دتا ہے، اور کبھی کی رخصتی ختم (رخصت) کے متبادل کے بغیر، اس عذاتی اس ختم کو کہا جاتا ہے
 جس کی مشر عذاتی ہے، جو رخصت اور اس کے متبادل کے بغیر۔

ابو محمد انی * بیت قرینہ * بیتہ

۱۰ "تو نے تو میری ساری دنیا کو اپنے لیے لے لیا۔" (پیدائش ۱: ۱)

[illegible]

زخمت کے مصروف مہم:

حقیقت یہ ہے کہ رشتہ داروں میں عداوتیں ہوتی ہیں، یہ بھی غلط فہمی ہے کہ رشتہ داروں میں عداوتیں ہوتی ہیں۔
وہ ہوتی ہیں کہ رشتہ داروں میں عداوتیں ہوتی ہیں، یہ بھی غلط فہمی ہے کہ رشتہ داروں میں عداوتیں ہوتی ہیں۔
عبد شکور چاچی فرماتے ہیں:

”میں نے اپنے دل سے یہ بات کہہ دی تھی۔“

قرافی نے رخصت کے بارے میں یہی بات کہی ہے۔ وہ فرماتے ہیں:

”یہاں پر میں رخصتی کی وئی جامع اور مانع تحریف کرنے سے قاصر ہوں، اس رخصت کی جزئیات بغیر کسی تبدیلی میں کوئی تبدیلی نہیں ہے، البتہ ان کی حدود اور تحریف بیان کرتے ہیں، مثلاً: (۴)۔

الدخول في القرن الحادي عشر - ١١٣ -

— ۱۷۰ —

مستحق

شرح تنقيح الفصول في نكتة المحمول في الاصول قرقى ۸۵۷-۸۵۸

 $\{1 \cdot \Lambda\}$

۱۔ ہر مذہب کے اہل سنت و جماعت کے لیے یہ بات ہے کہ

1. 2.

پہلے تو اسے اپنے لیے ایک مہمان خانہ بنوا دیا۔

اور آقا کی رحمت ہوا میں ہے جس سے مہر ہے بدو میں رحمت الہی کی ہے۔

تیرا دل بہت بڑا ہے۔ اس لیے کہ تیرے دل میں ہر ایک کی بات ہے۔

100

آدمی کے "خونی قریب" امتیازات میں سے فیہ جامعہ قرآن ہے، اور امت "خونی قریب" جامعہ اسلامیہ کی علامہ ہے، اور امت "خونی قریب" کی فعل کا نتیجہ، اور امت "خونی قریب" کی امتیازات میں سے "خونی قریب" ہے۔

۱۰۔ خورشید مدنی نے اپنی ایک قریب و پیوندیہ:

’خفت و ہمت میں جو کشت و یب و جور ہے تو کسی کی مدد و اجے چاہئے۔‘

$$= \frac{1}{\sqrt{\pi}} \int_{-\infty}^{\infty} e^{-t^2} dt$$

ان رخصتوں پر غم نہ ہونے کی نیت جلدی بنیاد پر کسی ایسے حکم کی سے مستثنیٰ نہ رہے چنانچہ روایات یہ ہیں جو اس کے لئے کافی ہیں۔ تاہم میں نے جو زمرہ قلعہ دست تک محدود رکھا ہے وہ اس کی مشابہت میں آتے ہیں۔

۱۔ رہائی تعمیل کے خلاف ملوثی و دے ثابت ہو کر رخصت نہ ہو رہے ہیں، مثلاً مضطر کے ساتھ

کھانا اور مسافر کے لئے بازار میں تھیں۔ روزانہ ان کے پاس آکر یہ فقیر جواب دہ ہو کر سب سے پہلے اپنی حاجت بیان کرتے۔

ہاشم خان دین رازی "محمول" میں ہے۔

’خستہ ہو، نفیس ہے۔ مہانت فی ملت پائے جانے کے باوجود اس کا کرنا چاہیو‘۔

2017 年 1 月

— 174 —

— 222 —

۵۳-۵۲-۵۱

 $\{1 \cdot 9\}$

یہ تمام آیتیں واضح طور پر دلالت کرتی ہیں کہ دینی امور میں حرج و مرج کو دور کرنا شریعت میں معتبر ہے، اور یہ تکلیف اور آسانی پیدا کرنا ایک جائز اور پسندیدہ امر ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

۱۔ "بَرِيدٌ لِّلّٰهِ كُفْرٌ لِّسِرٍّ وَلَا يَزِدُّكُمْ عُسْرًا"۔

(اللہ تعالیٰ کے ساتھ کفر، ممانعت اور تنگنہاں سے بڑھاتا ہے، مگر تمہاری مشقت نہیں)۔

۲۔ "يَزِيدُ لِّلّٰهِ بِحُشْفٍ عَلَيْكُمْ وَحِقِّ لِّأَسْنٍ صَعْبًا"۔

(اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ تکلیف مقرر کرتا ہے اور تمہارے دل پر بوجھ بڑھاتا ہے)۔

اس طرح سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات یہ ہے کہ یہ تمام اصول معتبر ہیں، انہی پر عمل کرنا ضروری ہے۔

"نَحْتُ مَالِ الْحَبِيئَةِ الْمَمْحُورَةِ" (۳)۔

(میں سیدھے دین میں آتا ہوں، ممانعت سے بچتا ہوں)۔

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

"مَحْجُورٌ رَّسُولٌ لِّلّٰهِ - مَحْجُورٌ لَا حَنْدَرٌ اَبَسْرُهُمَا مَالُهُ مَكِّي اِلْمَا" (۴)۔

(میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوں، ممانعت سے بچتا ہوں، اور میں ان کے مال میں سے مال نہیں لے سکتا)۔

اس آیت اور فقہاء کا یہ سبب تکلیف میں شامل ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

"اِنَّ اللّٰهَ يَحِبُّ اَنْ تُوْتِيَ رَحْمَةً كَمَا يَحِبُّ اَنْ تُوْتِيَ عَرَامَةً" (۵)۔

(اللہ تعالیٰ دوسروں سے بہت زیادہ محبت کرتا ہے، جس طرح اسے عزیمتوں پر عمل کیا جانا پسند ہے)۔

اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں سے دو باتیں سے منع فرمایا: درجہ:

"اِنَّ هَذَا الدِّينَ بَسْرٌ، وَلَا يَشَادُ الدِّينَ اَحَدٌ اِلَّا عِلْمًا، فَسَدَ دَوَاوِقُهُمْ اَوَّلًا وَآخِرًا" (۶)۔

۱۔ سورۃ بقرہ: ۱۷۵۔

۲۔ سورۃ بقرہ: ۲۸۶۔

۳۔ مسند احمد بن حنبل، ردہ او جازہ عن عبد اللہ وادعہ

۴۔ صحیح بخاری و مسلم والادو و متوفا علیہ امام مالک۔

۵۔ مسند احمد بن حنبل۔ اسلمی عن ابن عمر۔ طبرانی عن ابن عباس۔

۶۔ بخاری، نسائی، ابن ابی جریر۔

(سب تکلیف دین میں آسان ہے، اور جو شخص بھی دین میں شدت اختیار کرے، وہ خدا سے دور ہوگا)۔

میانہ میں اختیار کرنا اور (مذہب اور ممانعت) شریعت میں ہے۔

یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مختلف مواقع پر آئی گئی ہیں، جو حکم دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے ملنے کے لیے:

"بَسْرُوا وَلَا تَعْسُرُوا، بِشْرُوا وَلَا تَعْسُرُوا" (۱)۔

(تم آسانی پیدا کرو، سختی مت پیدا کرو، خوش ہو، غم مت دلاؤ)۔

"وَابِمَا نَعْنَاهُ مَبْسُورٌ وَلَمْ نَعْنُوا مَعْسِرِينَ" (۲)۔

(تم آسانی پیدا کرنے والے ہیں، جیسے کہ ہم نے آسانی پیدا کرنے سے نہیں بچیں گے)۔

خداوند یہ ہے کہ سختی میں تمہاری تاب نہ آئے، اور آسانی سے تاب آئے۔

رخصت کی اقسام اور اس کی مثالیں:

حکام اصول نے رخصت کی اقسام بیان کرتے ہوئے مختلف باتوں سے اس کی تقسیم کی ہے۔

۱۔ پہلی تقسیم اس کے شرعی حکام کے مختلف ہونے کے اعتبار سے ہے۔

۲۔ دوسری تقسیم حقیقت اور مجاز کے اعتبار سے ہے۔

۳۔ تیسری تقسیم کامل اور ناقص ہونے کے اعتبار سے ہے۔

۴۔ چوتھی تقسیم رخصت کے اختیاری اور غلطی ہونے کے اعتبار سے ہے۔

۵۔ پانچویں تقسیم تکلیف کی اقسام کے اعتبار سے ہے۔ تکلیف استاء سے، اور اس سے یہ آیا اور؟ ذیل میں ان تمام

تقسیمات کی مثالیں دی گئی ہیں، اور غرضات کی بات ہے:

پہلی تقسیم:

احکام شرعیہ کے اعتبار سے رخصت کی اقسام:

یہ تقسیم کے لیے شافعی، مالکی، حنبلی اور حنفی کے اصولوں نے اختیار کیا ہے، اسے تقسیم شرعی کہتے ہیں۔

ہے، لیکن جہاں احکام کے اعتبار سے رخصت کی تقسیم میں ان کے درمیان اتفاق ہے وہیں اس کی تفصیلات کے سلسلے میں

قدرے اختلاف بھی پایا جاتا ہے، چنانچہ ان میں سے بعض علمائے اصول کی رائے یہ ہے:

۱۔ بخاری و مسلم۔

۲۔ مالک۔

اس کی تین قسمیں ہیں:

۱۔ واجب، ۲۔ مستحب، ۳۔ رخصت جس کا چھوڑنا اس پر عمل کرنے سے بہتر ہے۔

امام نووی کہتے ہیں:

”رخصتوں میں رخصتوں قسم کے ہیں۔ رخصتوں کی پہلی قسم وہ ہے جس کا موجب شراب، شادی، عیسائی عقیقہ اور اسے صلیب سے نیچے اتارنے کے لئے شراب کے سوا کوئی دوسری چیز میسر نہیں ہے۔ شراب کے عقیقہ سے عیسائی عقیقہ کے لئے شراب کے سوا کوئی شخص حالت اضطراب میں مردار اور دوسری نجاستوں کے کھانے کو مجبور ہے۔ عیسائی عقیقہ کے مطابق جمہور علماء کے نزدیک اس شخص پر واجب ہوتا ہے کہ وہ رخصتوں میں عیسائی عقیقہ کے مطابق شراب کا قتل کرے۔ (شافعی) کا قول یہ ہے کہ کفایت واجب نہیں۔ رخصتوں میں رخصتوں قسم کے ہیں۔ رخصتوں کی پہلی قسم وہ ہے جس کا موجب شراب، شادی، عیسائی عقیقہ اور اسے صلیب سے نیچے اتارنے کے لئے شراب کے سوا کوئی دوسری چیز میسر نہیں ہے۔ شراب کے عقیقہ سے عیسائی عقیقہ کے لئے شراب کے سوا کوئی شخص حالت اضطراب میں مردار اور دوسری نجاستوں کے کھانے کو مجبور ہے۔ عیسائی عقیقہ کے مطابق جمہور علماء کے نزدیک اس شخص پر واجب ہوتا ہے کہ وہ رخصتوں میں عیسائی عقیقہ کے مطابق شراب کا قتل کرے۔ (شافعی) کا قول یہ ہے کہ کفایت واجب نہیں۔

تیسری قسم وہ ہے جس کا موجب شراب، شادی، عیسائی عقیقہ اور اسے صلیب سے نیچے اتارنے کے لئے شراب کے سوا کوئی دوسری چیز میسر نہیں ہے۔ شراب کے عقیقہ سے عیسائی عقیقہ کے لئے شراب کے سوا کوئی شخص حالت اضطراب میں مردار اور دوسری نجاستوں کے کھانے کو مجبور ہے۔ عیسائی عقیقہ کے مطابق جمہور علماء کے نزدیک اس شخص پر واجب ہوتا ہے کہ وہ رخصتوں میں عیسائی عقیقہ کے مطابق شراب کا قتل کرے۔ (شافعی) کا قول یہ ہے کہ کفایت واجب نہیں۔

چوتھی قسم وہ ہے جس کا موجب شراب، شادی، عیسائی عقیقہ اور اسے صلیب سے نیچے اتارنے کے لئے شراب کے سوا کوئی دوسری چیز میسر نہیں ہے۔ شراب کے عقیقہ سے عیسائی عقیقہ کے لئے شراب کے سوا کوئی شخص حالت اضطراب میں مردار اور دوسری نجاستوں کے کھانے کو مجبور ہے۔ عیسائی عقیقہ کے مطابق جمہور علماء کے نزدیک اس شخص پر واجب ہوتا ہے کہ وہ رخصتوں میں عیسائی عقیقہ کے مطابق شراب کا قتل کرے۔ (شافعی) کا قول یہ ہے کہ کفایت واجب نہیں۔

پنجمی قسم وہ ہے جس کا موجب شراب، شادی، عیسائی عقیقہ اور اسے صلیب سے نیچے اتارنے کے لئے شراب کے سوا کوئی دوسری چیز میسر نہیں ہے۔ شراب کے عقیقہ سے عیسائی عقیقہ کے لئے شراب کے سوا کوئی شخص حالت اضطراب میں مردار اور دوسری نجاستوں کے کھانے کو مجبور ہے۔ عیسائی عقیقہ کے مطابق جمہور علماء کے نزدیک اس شخص پر واجب ہوتا ہے کہ وہ رخصتوں میں عیسائی عقیقہ کے مطابق شراب کا قتل کرے۔ (شافعی) کا قول یہ ہے کہ کفایت واجب نہیں۔

امام نووی اور قاضی بیضاوی کا تین اقسام والی تقسیم پر اتفاق ہے، لیکن ان اقسام کی نوعیت میں ان کے درمیان اختلاف ہے، امام نووی نے تیسری قسم کو مباحات کہا ہے، جبکہ خلاف والی قرار دیتا ہے، اور قاضی بیضاوی نے اسے مباحات کہا ہے۔

۱۔ الاصول والاحکام للامام ابو نووی ج ۳ ص ۳۹

۲۔ المباحات فی شریعت مسلمان۔ مدعی، بیروت، ۱۹۸۱ء

واضح رہے کہ یہ اختلاف محض لفظی اختلاف نہیں ہے، بلکہ مباحات اور خلاف والی یہ دو قسمیں ہیں، جن میں سے پہلی قسم وہ ہے جس کا موجب شراب، شادی، عیسائی عقیقہ اور اسے صلیب سے نیچے اتارنے کے لئے شراب کے سوا کوئی دوسری چیز میسر نہیں ہے۔ شراب کے عقیقہ سے عیسائی عقیقہ کے لئے شراب کے سوا کوئی شخص حالت اضطراب میں مردار اور دوسری نجاستوں کے کھانے کو مجبور ہے۔ عیسائی عقیقہ کے مطابق جمہور علماء کے نزدیک اس شخص پر واجب ہوتا ہے کہ وہ رخصتوں میں عیسائی عقیقہ کے مطابق شراب کا قتل کرے۔ (شافعی) کا قول یہ ہے کہ کفایت واجب نہیں۔

مباحات میں مباحات ہیں:

”رخصتوں میں رخصتوں قسم کے ہیں۔ رخصتوں کی پہلی قسم وہ ہے جس کا موجب شراب، شادی، عیسائی عقیقہ اور اسے صلیب سے نیچے اتارنے کے لئے شراب کے سوا کوئی دوسری چیز میسر نہیں ہے۔ شراب کے عقیقہ سے عیسائی عقیقہ کے لئے شراب کے سوا کوئی شخص حالت اضطراب میں مردار اور دوسری نجاستوں کے کھانے کو مجبور ہے۔ عیسائی عقیقہ کے مطابق جمہور علماء کے نزدیک اس شخص پر واجب ہوتا ہے کہ وہ رخصتوں میں عیسائی عقیقہ کے مطابق شراب کا قتل کرے۔ (شافعی) کا قول یہ ہے کہ کفایت واجب نہیں۔ رخصتوں میں رخصتوں قسم کے ہیں۔ رخصتوں کی پہلی قسم وہ ہے جس کا موجب شراب، شادی، عیسائی عقیقہ اور اسے صلیب سے نیچے اتارنے کے لئے شراب کے سوا کوئی دوسری چیز میسر نہیں ہے۔ شراب کے عقیقہ سے عیسائی عقیقہ کے لئے شراب کے سوا کوئی شخص حالت اضطراب میں مردار اور دوسری نجاستوں کے کھانے کو مجبور ہے۔ عیسائی عقیقہ کے مطابق جمہور علماء کے نزدیک اس شخص پر واجب ہوتا ہے کہ وہ رخصتوں میں عیسائی عقیقہ کے مطابق شراب کا قتل کرے۔ (شافعی) کا قول یہ ہے کہ کفایت واجب نہیں۔

امام سیوطی نے پانچویں قسم کا اختلاف دیا ہے اور وہ مباحات، چنانچہ وہ کہتے ہیں:

رخصت کی بہت سی قسمیں ہیں:

۱۔ جس کو اختیار کرنا واجب ہے، مثلاً: حالت اضطراب میں ایسے مضطر کے لئے مردار کا کھانا جسے انتہائی بھوک یا

1. The first part of the paper discusses the importance of understanding the underlying mechanisms of the system. This involves a detailed analysis of the data and the identification of key variables.

2. The second part of the paper focuses on the development of a model that can accurately predict the system's behavior. This is achieved through a combination of theoretical analysis and empirical data.

3. The third part of the paper presents the results of the model and compares them with the observed data. This allows for a validation of the model and an assessment of its predictive power.

4. The final part of the paper discusses the implications of the findings and suggests areas for further research. This includes the need for more data and the development of more sophisticated models.

اور اسے اس کی اجازت دی گئی ہے کہ شراب کے ذریعہ اپنی جان بچائے اور شراب پینے پر شریعت میں جو ممانعت ہے وہ
موقوف کر دی گئی ہے۔ اس حیثیت سے کہ اس کے ارتکاب پر سزا سنا کر دی گئی ہے اس میں تشدد کی اور نصت ہے۔ اس
سے ترک میں سزا واجب ہونے کی حیثیت سے ثابت ہے (۱)۔

۱۔ مرقی تفسیر :

حقیقت اور مجاہد کے لحاظ سے رخصت کی تعمیر:

مذہب نے رخصت کی بات نہیں بیان کی میں اس رخصت نقلی، جو رخصت بھاری، بھگن میں سے مانیتا ہوں۔
 تمہیں اگر کسی میں تو اس طرح سے رخصت کی بات تمہیں ملتی ہے۔

مصلحت الدین و دوزخ و انجیل کی نفی اپنی کتاب "انجیل فی احوال اللہ" میں فرماتے ہیں:

”انصت کی بات نہیں میں“ انہیں رخصت نکالنے کی بات میں سے پہلے ”اگرے کے“ ”قد“ کے ”اور“

اور جب قیمت کے پائے جانے سے وہ خود جس نے کرنے کی رخصت ہوئی تھی سو اچھے درمیان جرم کے عقد شکنی و اسوئے
سے وہ خود جرم کی ذرا عافیت و راجعہ شدہ حروک سے ظلم کفر کا اپنی زبان پر چاڑھ کرنا اور اس کا بوضوح میں رد و قرار دینا اور
غیر کے مافی الضمات، ہمارا جرم کی حالت میں خلاف احرام کسی عمل کا ارتکاب کرنا، مجبوراً غلط فہمی کی حالت میں دوسرے کا دل
بظاہر کوئی صورت میں امر یا نعرہ وقت کو ترک کرنا، اس قسم میں رخصت کی مشروعیت کی وجہ یہ ہے کہ ان
حالات میں فعلیات سے ایسا نہ ہو کہ اگرچہ گنہگار ہو مگر معصوم رہے کہ وہ اپنے صدمہ سے مراد لیا کرتا ہو۔

وحد کے عاقبت پر گھٹا کرتے تھے، اور دراصل انھیں سرفرازیت، اعلیٰ روبرو رکھنے میں مدد دے رہے تھے کہ ان میں مسلمانوں کی موجودہ فتنہ نہ دے، ان کی بیداری کے لیے کام کر رہے تھے اور وہ صحابہ کرام، اور بعد میں تصوف، انصاف میں مسلمانوں کی موجودہ فتنہ نہ دے رہے تھے۔
وہ کچھ نہیں دے رہے تھے، اور وہ انھیں دے رہے تھے کہ ان میں مسلمانوں کی موجودہ فتنہ نہ دے رہے تھے۔

مجلس شورای ملی

تاریخ ہندوستان

چونکہ یہ ایک ایسی ہیئت ہے جس میں

... ..

— 20 —

[illegible]

உதயகிரி

— 100 —

تاریخ ہندوستان

- 1967 -

رخصت کی ایک پانچویں تقسیم ہے جسے "تخفیات" سے تعبیر کیا جاتا ہے، چنانچہ وہ جتنے ہیں:

"ثریعت کی تخفیات کی مدت ہی اقسام ہیں جنہیں ہر شریعی رخصتوں کے حکم کہتے ہیں۔

۱۔ تخفیف استبراء: مثلاً ہزار پاپ جانے کی صورت میں عبادات کا ساقط کیا جاتا۔

۲۔ تخفیف تسمیہ: مثلاً ہڈی میں قلعہ مرنے والی قوس کی بنیاد پر کیا اتمام وصل ہے۔

۳۔ تخفیف ابدال: مثلاً وضو و غسل کی جگہ تھک کر نہ نہ نماز میں بیٹھنے اور بیٹھنے کے ذریعہ قیام کی بجائے، ایسی ہی طرح اشارہ سے وضو اور سجدہ کرنا اور روبرو کے بدلے "فدیہ" کرنا۔

چہارم: تخفیف تہذیب: مثلاً ۲ فدیہ میں نہ نہ اور ہر کی نماز ایک ساتھ پڑھا اور سہاں پڑھنے سے قبل زکوٰۃ کی ادائیگی اور رمضان میں صدقہ فدیہ کی ادائیگی۔

پنجم: تخفیف تازیہ: مثلاً روزہ میں مغرب اور عشاء کی نماز ایک ساتھ پڑھنا، مہینہ اور مسافر کے لئے رمضان کے روزہ کا موخر کیا جانا، اس شخص کے حق میں نماز کا مینہ وقت سے موخر کیا جانا جو کسی اور بننے والے واقعہ کو نکالنے میں مشغول ہو۔

ششم: تخفیف ترمیم: مثلاً تہذیب کے ذریعہ سنبھالنے والے کا جسم پر باقی ماندہ ونچا سست کے ساتھ نماز پڑھنا، اور انکے بولے قند و شراب کے ذریعہ اتارنا۔

ہفتم: تخفیف تہذیب: مثلاً خوف کی وجہ سے نماز کے طریقے کو بدلتا ہوا۔

تتبع رخصت (رخصتوں کو تلاش کرنے) کا مسئلہ

تتبع رخصت کا معنی یہ جان لینا ہے کہ کسی شخص میں رخصت کی حالت کے معنی میں نہیں ہے جو اصل اصول کے مطابق عرف و فقہان سے، جو "رخصت کی حد" کے رتبہ اور رخصت جو اصل اصول کے نزدیک معروف ہے، وہ کتاب و سنت سے ثابت ہے، اور اس میں موشگاف اور فقہان کے رویہ پر اختلاف نہیں ہے، یہاں یہاں کتاب و سنت اور فقہان اور اصولی کی کتابوں میں مسامحت کے ساتھ مذکور ہے، یہاں تتبع رخصت کا مطلب یہ ہے کہ مسامحت کے مسئلہ میں فقہان اور مجتہدین کے مذاہب اور قول و فعل سے اس شخص کو اختیار ہے کہ جو زیادہ آسان ہو، فقہان اور اصولی میں سے کسی ایک اصول کے مذاہب کا پابندی نہ کرتے اور اس اختیار و انتخاب کی بنیاد اصل میں قوت اور حق تقویٰ اور اختیار ہے نہ وہ فقہان کے کسی قول و فعل کے اختیار کرنے کی بنیاد اصل میں تخفیف اور مسامحت ہے۔

چنانچہ مجتہدین "رہتا آخرین فقہان" کے لئے اپنی کتابوں میں اس مسئلہ کو موضوع بحث بنایا ہے، بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ جتنی بھی ممبر اور مجتہد فیہ مسائل کے اصل ایک اور کے قیام میں اور ان میں مذمت نہیں ہے، مذکور کی ایک ممبر کے قول پر عمل کرنے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ ممبر کے قول پر عمل کرنا ممنوع ہو، کیوں کہ مجتہدین میں سے کسی نے یہ دعویٰ نہیں کیا ہے کہ حق اس کے قول میں قائم ہے، بلکہ صحیح بات یہ ہے کہ اس میں غلطی اور صحت دونوں کا احتمال ہے، لیکن یہ مجتہد مان کرتا ہے کہ وہ جس مسئلہ سے اس نے اپنے اجتہاد سے صحیح سمجھا ہے غالباً مان کے متعلق، حق ہے لیکن اس میں غلطی کا بھی احتمال ہے، اور جو رائے ان کے مخالف سے غالباً مان کی رہا ہے، لیکن اس کے صحیح ہونے کا بھی احتمال ہے، لہذا یہ مذاہب مختلف نے ریا و اسل، اس کے قول و اختیار یا قول میں وہی حرج نہیں ہے، کیوں کہ اندھ قوی کے حرج و دور فرمایا ہے اور ہندوں کی سموت اور آسمانی مخلوق رکھی ہے۔

بعض فقہان کی رائے یہ ہے کہ تتبع رخصت قطعاً ممنوع ہے، کیوں کہ اس کا محرم غلطی اور غور ہش نفس کی بیوقوفی ہے، یہ انسان شریعت کی بیوقوفی کرنا نہیں چاہتا بلکہ خود مشاغل پر چونا چاہتا ہے، لہذا قطعاً اس کی اجازت نہیں دی جاسکتی۔

تیسرا قول یہ ہے کہ عام ممبران میں یہ مان کرنا جائز نہیں ہے، اس لئے رخصت متنازعہ ہے، قوی ہندو، مسلمان، مشنک ہر کے لئے ایسے قول و اختیار ہے، جائز ہے جس میں یہ اور سموت ہے۔

یہ اس مسئلہ میں فقہان اور ممبر کے قول کا یہی خلاصہ ہے، اب ہم اس مسئلہ میں فقہان اور ممبر کے قول کو ذکر کریں گے۔

پاس موجود ہیں، اور جن پر زمانہ قدیم سے عمل ہوتا چلا آرہا ہے، کیوں کہ ائمہ اربعہ کے علاوہ دوسرے فقہاء کے مذاہب جو فقہی کتابوں کے ذخیروں میں منقول و مذکور ہیں وہ مسترد شدہ روایات و روایات سے مرئی نہیں ہیں، اور شیعہ، ماترانی، و مائنی اور میں تو اسے ساتھ ساتھ نہیں لے لے ہیں، اس طرح ہر شیعہ و مائنی و ماترانی کے معتمد نہیں ہیں، چونکہ یہ ایک معتبر

مسند تلمیذ اور اس کا حکم

تفہیم کے لغوی و اصطلاحی معنی:

تشیق عشق شرب افقہ ہما ست و خواف، یعنی پڑے کے ایک کنارہ ۱۰۰ سے دیکھ کر ساتھ ملا کر
قیاساً اور الفح الشقبین یضفیما لغد والغفیمما "یعنی ایک کنارہ ۱۰۰ سے دیکھ کر ساتھ ملا کر قیاساً (۱) اور تشیق
عشق کا مصدر ہے، یعنی ایک حصہ کو دوسرے حصہ کے ساتھ ملانا (۲)، فقہاء اور اصولیین کی اصطلاح میں تشیق یا یہ مفہوم
جسے "رواق" بھی کہتے ہیں:

نمیدانم، بل من می‌دانم که این‌ها

- ۱- سار - ابن منظور ۵۶۰ هـ
- ۲- مجمع البحار، محمد زکریا و طاهر صادق، ۱۳۴۰
- ۳- مجمع البحار، ۱۳۴۰

[illegible][illegible]

”تخلیق شد بخمر بستان فیہا یاباں است، وائل سے بعد تخلیق روح را بجی و تعلق است سے مرید
پسندید و مذہب سے، اور اپنے مذہب کے مخالف فیصلہ سے اس کا فیصلہ سے سے نافذ نہ ہوا، جیسا کہ تفسیر میں مذکور
ہے (۱۲) اس کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص نے بدن سے خون بہا دیا، اور اس نے کسی عورت کو پیچھا دیا، اور عورتوں میں سے ایک
کی نافرمانی سے تعلق کیا، اور اس کی مذہب سے مرید سے، تخلیق باں سے بعد نہ ہو سکتی تھی۔

علامہ ابن عساکر نے "مناشیہ" کے بارے میں لکھا ہے:

- | | | |
|---------|-----|---|
| 1964-65 | 335 | - |
| 1965-66 | 335 | - |
| 1966-67 | 335 | - |

[illegible]

عالمِ مادیہ کی سببِ نفس اپنے کے بعد تمہید سے رجوع کے باطل ہونے کا قولِ توفیقِ حایہ نہیں ہے بلکہ
اس میں اختلاف ہے اور اس میں مذہب کا اثر نہ رہتا ہے، اہلِ مزارعہ بھی اس مسئلے میں عالم کے مذہب سے متاثر ہوتے ہیں۔

یہاں مسئلے میں ہم سے کسی متعین مذہب کا تعلق نہ ہو سکتا ہے۔ اس سلسلہ میں واقف ہیں۔ یہاں اسی نتیجے میں کہ ضرورت ہے اور ان ہدایات کے تحت کہ ہماری نہیں ہے، اور انہوں نے اہل قلم میں اسی قول و تقریر کیا ہے، اور یہی نتیجہ ہے، کیوں کہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے کسی معین مجتہد کی تائید کرنے والوں پر غصہ نہیں فرمایا۔ امام صاحب کے زمانہ کے بعض خلفاء نے ارادہ کیا تھا کہ تمام دنیا کے لوگوں کو امام مالکؒ کے مذہب پر جمع کر دیں، تو امام صاحب نے انہیں اس سے روکا اور اس بات سے استدلال کیا کہ اللہ تعالیٰ نے علما کو مختلف ممالک میں پھیلا کر علم کو دنیا کے شہروں میں پھیلا دیا تو

201, 10/1/19

 $\{197\}$

وہاں کی ایک بیوی نے کہا کہ میں ہر روز صبح سویرے اپنے شوہر کے لئے ایک خاص قسم کا کھانا بناتی ہوں۔ اس کھانے کو 'شوہر کا کھانا' کہتے ہیں۔ اس کھانے میں ہر چیز ہوتی ہے جو شوہر کو پسند آئے۔ لیکن ایک دن شوہر نے کہا کہ 'میں نے یہ کھانا کھانے سے روک دیا ہے۔' بیوی نے پوچھا کہ 'کیوں؟' شوہر نے کہا کہ 'میں نے یہ کھانا کھانے سے روک دیا ہے کیونکہ میں نے یہ کھانا کھانے سے روک دیا ہے۔'

اے سچے مومن! تمہاری

۱۔ اعلیٰ نفس کی تین درجہ تھیں۔ پہلی درجہ کا آدمی ہر شے کو اپنے لیے سمجھتا ہے۔ دوسری درجہ کا آدمی ہر شے کو اپنے لیے سمجھتا ہے۔ تیسری درجہ کا آدمی ہر شے کو اپنے لیے سمجھتا ہے۔

[illegible][illegible]

امام برائی کہیں وہ اپنے اہل بیت میں رہے مگر کسی نے انہیں نہیں دیکھے۔ یہاں تک کہ ان کے
 رشتے ہیں، پہلی صورت یہ ہے کہ وہ کسی مذہب میں تہمت ہو، یہ صورتیں ان مسلمانوں کے لئے ہیں جو غیر اہل حق
 و تقویٰ پر مبنی ہے، اور دوسری صورت یہ ہے کہ وہ یہ کہیں کہ جس مذہب کے لوگوں نے انہیں قتل کیا ہے، وہ آپ کے

$\frac{1}{\sqrt{2}} \begin{pmatrix} 1 & i \\ -1 & i \end{pmatrix}$

$$\{17\}$$

علامہ زین العابدین ابراہیم (متوفی ۶۰ھ) جو ابن نجیم مصری مفتی کے نام سے مشہور ہیں، اپنے رسالے "نقۃ العرف" کی صورت میں کہتے ہیں:

”ہمارے خوارزم میں سے پتہ حضرات نے امام شافعی کے مسک پر عمل کرتے ہوئے قرات میں غلطی ہونے سے نماز فاسد نہ ہونے کے قول کو اختیار کیا ہے، ہاتھ کی جن کامسک سورہ فاتحہ کے بغیر بھی نماز کے صحیح ہو جانے کا ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے احناف کے مسک کو متعلق طور پر اختیار کیا کہ وہ نماز میں سورہ فاتحہ کی قرات کو فرض قرار نہیں دیتے، اور قید و تہید دیا کہ قرات میں ایسی غلطی ہو کہ معنی میں تغیر یا خش ہو جائے تو نہ نزدیک اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، اس قید و تہید سے، کیونکہ محمد کے کلام سے یہ اصول ثابت ہے کہ مجتہدین کی پیروی کرے گا نہ کہ قائل کی، یہاں تک کہ قاضی کا غائب کے خلاف عورتوں کے کلام سے نکاح کی صحت کا فیصلہ نہ کرنا صحیح ہو گا۔ اور ابن ہمام کی ”القریر“ میں جو یہ آیا ہے کہ تلفیق ممنوع ہے تو انہوں نے اس قول کا استنباط بعض متاخرین تضاۃ کی طرف کیا ہے، یہ مذہب خود ان کا نہیں ہے“ (۲)۔

- ۱- الترمذی و الترمذی ۳۵۰/۲
- ۲- رسائل ابن نجیم ۲۳۹/۲۴

تو میں ہوتا ہوں تیرے لئے
تو ہی ہے میرا
اس کا حق منسوب ہے
وہ تیری منسوب ہے
میں نے تیرا سے تیری

نور محمد نامیہ : یہ کتاب فقہ حنفی کے فقہاء و محدثین کے اقوال سے مندرجہ مسائل پر فقہ حنفی کے احکامات و فتاویٰ اور احکامات شرع کے ارتکاب کے لئے حیدر دہلی میں طبع شدہ ہے۔ اس کتاب کے راجع اہل تہذیب کے ساتھ تہنیتیہ جائز ہے۔

ہم بایں کہ اس سے اس کے جسم میں بی ایچ پی پتہ تسلیم کرنے کی وجہ سے جو صورت لازم آتی ہے اسے رجوع اور نہ اتنا دیر میں یہ اس نے بغیر دینی کے نکاح کے متشہد ہونے میں امام حنفیہ کی تقلید کی، اور ایک بالغہ

لڑکی سے باہمی نکاح کر دیا تو اس میں شک نہیں کہ اگر نکاح کی صحت تسلیم کر لی جائے تو اس سے طلاق واقع کرنا بھی بڑا صحیح ہوگا، تو اگر یہ شخص اپنی منکوحہ کو جس سے بغیر وہی کے نکاح یا بے یمن طلاق دے دے، کچھ طلاق واقع نہ ہونے میں اہم شفعی کی تصدیق کرنا چاہے (کہ اہم شفعی کے مسئلہ کی روش سے یہ نکاح ہی صحیح نہیں ہوا، کیونکہ بغیر وہی کے تھا) تو ایسا کرنا اس کے لئے جائز نہ ہوگا، کیونکہ یہ سابق تصدیق کے نتیجے میں درست نہ ہے، اسے زما اجتنابی حکم سے رجوع کرنا ہے۔

سہ ماہیہ کے دوران طلاق و اختیار نہ کرے، کیونکہ عہد کے دوران وراثت و اقوال جنہیں مت کے مستحق کر دیا ہے اور قبول نہیں کیا ہے، ان سے نہیں کرے، مگر مزاہی فرماتے ہیں: جو شخص عہد کے دوران اختیار کرے گا وہ اسلام سے مکمل جدا ہو جائے گا، یہی صحیح ہے، مگر وہ مزاہی رخصت اختیار کرے تو نتیجہ میں تمام ہر ایک جمع ہو جائے گی اور عہد کے شروع ہونے سے مراد اقوال میں جنہیں نہ است (غرضیں) کہا جاتا ہے۔

خدا عز و جل نے اگر ہم تحقیق اور تحقیق رخصت و عہد مہاج قورائیں تو یہ امت کے لئے نفع اور آزمائش ہوگی، اور شریعت کی شک حرمت ہونی کیونکہ یہ دونوں بہت پسندنی، تازہ ہونی، عہد و رخصت ہونی کا سبب بنتیں گے، ہاں اگر قیل و قول اختلاف کے درمیان جدید کے پیرو مسال و حل کرنے اور امت سے تفرق اور جنگی کو اور کرنے کے لئے ضروری شریعت کے ساتھ رخصت و تحقیق و اختیار کرنے کی ضرورت محسوس کریں، تو میری رائے میں اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، و خصوصاً جب یہ عہد و رخصت کے اجتہاد کے نتیجے میں انہی مپا ہے۔ واللہ اعلم۔



باب دوم:

اوقاف و عبادات

مساجد کے اوپر یا نیچے مکانوں اور دوکانوں کی تعمیر کا مسئلہ

بحث نمبر ۲۰، شمارہ ۵، اکتوبر تا دسمبر ۱۹۹۰ء میں شائع ہونے والی کتاب میں ۱۰۰ تا ۱۰۵ صفحات پر مساجد کی تعمیر کے متعلق ایک ایسا مکتبہ لکھا گیا ہے جو بے شک و شبہ و شک کا موضوع ہے۔

”یہ مکتبہ دینی میں ایک جامع خرید و بیعت کا بیان ہے۔ ”مکتبہ“ کی تعریف ہے۔ ”یہ مکتبہ دینی میں ایک جامع خرید و بیعت کا بیان ہے۔ ”مکتبہ“ کی تعریف ہے۔ ”یہ مکتبہ دینی میں ایک جامع خرید و بیعت کا بیان ہے۔ ”مکتبہ“ کی تعریف ہے۔

مکتبہ کی تعریف ہے۔

”آج کل کے مکتبہ دینی میں ایک جامع خرید و بیعت کا بیان ہے۔ ”مکتبہ“ کی تعریف ہے۔ ”یہ مکتبہ دینی میں ایک جامع خرید و بیعت کا بیان ہے۔ ”مکتبہ“ کی تعریف ہے۔

مکتبہ کی تعریف ہے۔

”مکتبہ دینی تعمیر“ کے معنی ہیں۔ ”مکتبہ دینی تعمیر“ کے معنی ہیں۔ ”مکتبہ دینی تعمیر“ کے معنی ہیں۔ ”مکتبہ دینی تعمیر“ کے معنی ہیں۔ ”مکتبہ دینی تعمیر“ کے معنی ہیں۔

جناب تھانوی مدظلہ العالی نے ”مکتبہ دینی تعمیر“ کے معنی بیان کیے ہیں۔ ”مکتبہ دینی تعمیر“ کے معنی ہیں۔ ”مکتبہ دینی تعمیر“ کے معنی ہیں۔ ”مکتبہ دینی تعمیر“ کے معنی ہیں۔ ”مکتبہ دینی تعمیر“ کے معنی ہیں۔

اس سوال میں یہ صراحت موجود نہیں ہے۔ یہ کہہ سکتے ہیں کہ ”مکتبہ دینی تعمیر“ کے معنی ہیں۔ ”مکتبہ دینی تعمیر“ کے معنی ہیں۔ ”مکتبہ دینی تعمیر“ کے معنی ہیں۔ ”مکتبہ دینی تعمیر“ کے معنی ہیں۔ ”مکتبہ دینی تعمیر“ کے معنی ہیں۔

بہ نیمی منزل مسجد ہو اور اگر بیرون منزل رہا کشتی یا تجارتی مقاصد میں استعمال ہو۔
 حج: پینچن منزل تجارتی یا رہائشی مقاصد میں استعمال ہو اور اوپر کی منزل مسجد ہو۔
 مندرجہ بالا ہر صورت میں، صورتیں نقل سکتی ہیں۔

۱۔ تجارتی یا رہائشی مقاصد کے لئے مسجدیں یا مساجد تجارتی یا فوجی مسجدیں وقت سے پہلے ہی میں آمدنی مسجد۔
 ۲۔ حج میں یا اس کے علاوہ مسجد سے تحقیق کے لئے ضروریات کے لئے استعمال ہوتا۔
 ۳۔ تحقیق یا فوجی مسجد جو تجارتی یا رہائشی مقاصد کے لئے لایا گیا ہے وہ کسی شخص کی ذاتی ملکیت سے اس کی آمدنی سے، شخص مستفید ہوتا ہے مسجد۔ اس کی آمدنی وقف نہیں۔
 ۴۔ یہ سبھی صورتوں میں یہودیوں کی تہذیبی اور فوجی منزلوں کے بارے میں یہ تفریق ہے۔ یہ مسجد مسجد۔
 ۵۔ بیرون منزل مسجد نہ ہو کسی اور مسقف میں مقیم یا نہ ہو۔

۱۔ کیا مسجد کے وقت کی یہ مسجد کے لئے یا تھا یا مسجد کی مسجدیت مکمل ہونے کے بعد کسی تبدیلی چاہی جارہی ہے جو کہ مسجد ہو چکی ہے اس کی ایسی منزلوں کی یہ مسجد کی مسجدیت بدستور کے مسقف میں آیا جائے۔
 ۲۔ مسجد کی مسجدیت مکمل ہونے کے بعد کسی قسم کی تبدیلی چاہی جائے جس سے مسجد کی مسجدیت مسقف میں استعمال ہوتا ہے۔
 ۳۔ یہ تفریق نہیں ہونا، اور مسجد کے وقت کے لئے تجارتی یا فوجی منزلوں کو قرار دیا جائے اور فوجی یا تجارتی منزلوں کو مسجد کے لئے اس کی یہ جائے اس کی آمدنی وقف دیا جائے تو جس مسجد میں مسجد قرار دیا جائے وہ مسجد ہو جائے اور تجارتی یا فوجی منزلوں کے لئے مسجد نہیں ہونے مسجد مسجد کے لئے مخصوص ہونے مسجد یہ وقت ہونے مسجد مسجد کی مسجدیت میں مبنی مسجد نہیں ہونا اور جو مسجد مسجد کے لئے وقف کی نیت سے بنائی گئی ہیں ان میں یہ پابندی درست ہونا اس سے رجوع ہونا مسجد تجارتی منزلوں میں اور فوجی منزلوں میں اس کے کسی حصہ پر بھی غیر مسجدیت حاصل نہیں ہے اور حق مسجد ہونا یہ قطعاً چاہئے۔ اور تجارتی مسجد کے لئے جو کہ تجارتی مسجد صاحب نے نقل فرمایا ہے اس عبارت کا ترجمہ یہ ہے کہ مسجد ہونے کے لئے ضروری ہے کہ اس کے نقل و رجوع سے حق مسجد قطع ہو جائے، کسی لئے کسی عبارت کا ترجمہ یہ ہے کہ جو مسجد صاحب نے اپنے فتویٰ میں نقل نہیں فرمایا اس میں صاحب "بحر" نے یہ نہ احتیاج رہتی ہے۔

"بحلاف ما إذا كان السرداب، والعلو موقوفاً لمصالح المسجد، فهو كسرداب مسجد
 بیت المقدس هذا هو ظاهر الرواية، هنا روايات ضعيفة مذكورة في الهداية" (۱)۔

۱۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۲۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۳۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۴۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۵۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۶۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۷۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۸۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۹۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۱۰۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔

۱۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۲۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۳۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۴۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۵۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۶۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۷۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۸۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۹۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۱۰۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔

۱۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۲۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۳۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۴۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۵۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۶۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۷۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۸۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۹۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔
 ۱۰۔ مسجد میں یہ مسجد کا مسجدیت کے لئے بنائی گئی مسجد ہے۔

میں حق عبد اس کا احاطہ کئے ہوئے ہو تو خالص حق نہیں رہا، اگر سفل مسجد ہو تو اس لئے کہ ارض موقوفہ حسب
سفل کی ملک ہے اور مالک علو کو بنا اجازت ملک سفل میں حق تصرف حاصل نہیں، بخلاف مسجد
بیت المقدس کے کہ اس کا یہ خانہ کسی کی ملک نہیں ہے، بلکہ مسیحین کے لئے ہے حتیٰ کہ اگر ایسی
یہ حالت کسی اور مسجد کی ہو تو ہم اسے مسجد نہیں کہہ سکتے اور اگر اپنے وطن یا مکان و مسجد بنادیں گے تو
اس کے جوائب کے احاطہ کا مالک ہے اسے حق ہے۔۔۔ دونوں خواہش ہونے سے ایک ہے اور از حد

۱۰۷

$\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$

ونقلت: مسجد بيت المقدس تحته سرداب، قلت: السرداب فيه ليس بمملوك لاحد.

یا ہوا لہذا صبح المسجد حسنیٰ لو کہیں عبیدہ مثلاً بقول "یا اے مسجد"

یہ مضمون مسیحیت مقررہ پینچہ نمائندہ تہذیبوں کا جواب یہ ہے کہ وہ تہذیب کی

میں نے، چنانچہ میں مسجد کے لئے تیار کیا۔ یہ مسجد میں ہووے مسجد ہوا۔

— 123 —

لوسي بنت عوفه لخدمه لا يضر، لأنه من المصالح، أما لو تمت المسحديه، ثم أراد الباء مع

وَلَوْ قُلَّ عَيْتُ دَاكُ هُوَ يَصْدُقُ .

مسجد ہے اور امام سے کہہ دیتا ہوں کہ یہ مصلحت مسجد ہے اور ۔

مسجد میں چٹنے کے بعد اس کا قصد یہ تھا کہ وہ راجہ جوبہ کو روک دیتا ہے کہ میں امام کے لئے بنانا چاہتا

— 2 —

اور مجھے بھی

يؤخذ من التعليل أن محل عدم كونه مجدا فيما إذا كان لم يكن وقفا على مصالح

المسجد، وبه صرح في "الإسعاف" فقال: وإذا كان السرداب أو العلو لمصالح المسجد أو كان

وقعا عليه صار مسجداً.

اور تعلیل سے یہ بات اخذ کی جاتی ہے کہ وہ مسجد اس وقت نہ ہوگی جب مصالح مسجد پر وقف

نہ ہو "اسعاف" میں اس کی مصراحت کی ہے کہ جب تہ خانہ، یا اوپر کا حصہ مصالح مسجد کے لئے ہو، یا اس

پیشکش: بیورو، حکومت پنجاب۔

[illegible]

— ۱۲۸ —

۳۰ : تصویر با هم سیاسی غنای کتب ، قفس آیه لیو جعل تحت سر دادا المصالحه حار

$$a_1^2 + a_2^2 + \dots + a_n^2 = \frac{1}{2} \left((a_1 + a_2 + \dots + a_n)^2 - (a_1 - a_2)^2 - (a_2 - a_3)^2 - \dots - (a_{n-1} - a_n)^2 \right)$$

انتقال سے پہلے وہ اپنے تعلق سے تعلق رکھنے والے

وقت میں یہ ہوا کہ : 'پہلے یہ سب سے پہلے یہ تھا ۔'

۱۱۰۰ و ۱۱۰۱

اولا حور حلا الاحمره منه ولا نبحث في مذهبها ولا مكسبها

نہایت اہمیت حاصل ، یہاں سے کسی نہ کامیابی ، یہ ہے کہ اس وقت ہمارے سامنے ہے۔

بہت خوشی ہے کہ یہ سب کاموں میں آپ کی رہنمائی ہو، آمین۔

۱۔ آج کل کے عوام میں یہ خیال پھیل رہا ہے کہ اگر کسی شخص کو

کے بعد ان کا بیٹا، یحییٰؑ، ان کے گھر کے باہر ہی کے ساتھ کے ایک گھر میں پیدا ہوا۔ ” (ص ۲۰)

یہ مادہ آئین اور پالیسی کے تحت تیار کیا گیا ہے۔ اس کے تحت یہ مادہ آئین اور پالیسی کے تحت تیار کیا گیا ہے۔

[illegible]

$\frac{d}{dt} \left(\frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$

دکن سرحد، و غیر متصالح المسلمین، و کان وقت عبه عمار مسجد .

[illegible]

وہاں تک کہ وہ ایک وقت علحدہ دوسرا "پدر" بن جائے گا، اور اس کے لئے اس کی ضرورت ہے۔

[illegible]

نے ان لوگوں سے کہیں میں نہیں بدیت میں نہیں ہے اور ان لوگوں سے کہیں میں نہیں بدیت میں نہیں ہے

پیشینہ ہے۔ یہ ایک راستہ ہے اور بس یہ ہے جو تائید میں ہے۔ مگر یہ ہے کہ

نہایت متانت کے ساتھ یہ دیکھنا چاہیے کہ اس کے لئے کیا اقدامات کیے جائیں۔

مجلس شورای ملی - تهران

فقہ اسلامی میں

[illegible]

Journal of Management Studies

وہاں سے ہمیں جھونپڑا ہے

فہرست نویسندگان و مترجمین

مسکندہ مصریہ - یہ گاہ میں نہیں ملے وہ محمد بن نصر بن محمد
وہ بکری کے لئے ہے اور یہ بکری کے لئے ہے
وہ بکری کے لئے ہے اور یہ بکری کے لئے ہے

وہاں سے آئے ہیں۔

۱- نقد بر روی دیوار - سید علی حسینی

(۲) (نقد بر روی دیوار - سید علی حسینی)

۱- کتب و نسخ خطی موجود در کتابخانه

'من يشتري بئر رومة - فيجعل فيها دلوه مع دلاء المسلمين بحير له منها في الجنة'. في شربتها من صلب مالي فجعلت دلو في فيها مع دلاء المسلمين" (١) -

۴۰. وَاُولَئِكَ حُرِّی عَرُفٌ فِی الْمَسْجِدِ هُوَ وَفَتَى السِّیِّئَةِ لَسَعِ حَوَاطِطُ (سَمَاتِ) بِالْمَدِیْهِ كَمَا بَلَّوْهُ بِیَدِی سَمَهِ حَبِیْرِی، فَتَى عَنِ رَأْسِ نَبِیٍّ وَثَلَاثِیْنَ شَهْرًا مِنْ مَهَا حَرِّ رَسُولِ اللَّهِ وَهُوَ یَقَاتِلُ مَعَ الْمُسْلِمِ فِی رُقْعَةٍ حُدِّدَ وَرُحِی بِنَ عَسْتِ، اِی قَتَلَتْ، فَأَمَّا وَالِی لِمُحَمَّدٍ وَصَعِبَتْ حَیْثُ رَأَى اللَّهُ تَعَالَى، فَتَى بِرَدِّ حُدِّدَ وَهُوَ عَنِ یَهُودِیَّةِ، فَتَى السِّیِّئَةِ (مَحَبِّیْقِ حَبِیْرِیُّوْدِ)، وَفَتَى السِّیِّئَةِ تَنْكُحُ الْحَرَّ لَعَنَ فَتَصَدَّقَ بِهَا فِی وَقْتِهَا نَهَى تِلَاوَةَ وَفَتَى عَمْرٍ، ثُمَّ تَابَتْ بَعْدَ ذَلِكَ وَوَقَفَ

اصحاحه ۴۰

وقت و رات بھی جی ہے کہ کوئی جی جاوے اس طرح رضا ربانی کا خاکہ کسی مصنف خیر کے لئے محبوب و راقی جانے کہ اصل شئی محفوظ رہے اور اس سے حاصل ہونے والی آمدنی متعین مصارف خیر پر صرف ہوتی رہے، یہاں وہ شئی جس کی

 $\{144\}$

اصل مکتوبہ نہ بھی جانتے تھے اور چار ماہیہ کے فروغ میں طبیعت پرستی کو اس کا نفع پھر نہیں ہوتا۔

منہر چہ پادشہ سے یہ بات واضح ہوئی کہ انسانی معاش کی بنیادیں صحابہ کی تھیں، صحابہ و مایہ کی طرف سے اپنی جاہ و مالیت سے ایک حصہ اپنے کی اور باقی تمام حصہ کے لئے وقف کر کے ان کو دیتے ہیں۔ اس کا پورا تصور یہی ہے کہ انسانیت کے جو شہادت و قیاسی حقائق تھے، ان کے لئے ہی یہ تمام چیزیں وقف کر دی گئیں۔

ہاں وقف پر وقف کی مختلف نوعیتوں سے مراد کہتے ہوئے فقہاء اور فقہاء ملک کے وقت کا قیاس یہ ہوتا ہے مثلاً جو اراضی مسجد کے لئے وقف کی گئی ہو اسے حد بندی کے ذریعہ ایک مروجہ نامی وقف کی ملکیت کو تسلیم کر دیتے، کبھی وقف کے فیصلہ اور مقصد کو مد نظر رکھتے ہوئے وقف کی ملکیت اصل سے ہٹا دیتے ہیں۔ ایسا اور اس طرح کی بعض اور صورتیں فقہاء نے بھی ہیں۔ یہ امور بدیہہ فہم و عقل و فہم کے انشاء و وقف کے انما ظ استعمال کئے جانے کو کافی حدود پرست ہیں اور ان کی بھی یہی ہے، مبادی تو یہ ہیں کہ یہاں تک کہ اس طرح کے وقف میں جو مال محمد نے ہاں میں ملتی ہے تو اس کے مطابق اس کی حد و مراد سے اس سے اور جیسے ہی اس کے یہ مال کے لئے وقف کی ہو گئی اس کی ملکیت کے نقل بھی اور حدی ملکیت میں اس مال کوئی اور مال یا ملک کا اس کو جینا، پہنچا کر یا یہ ملکیت کو ترک کر دینا نہیں چاہیے۔

امداد وقف کا نفع بخش ہوگا، جیسا کہ مرضی یا بیعت نہ مرقی ہے، کسی سے فقہاء کے اوقاف معتمد (وہ اوقاف جن سے آمدنی بندہ لے کر) اور ایران اوقاف پر مسلسل بحث رہے یہ بتاتا ہے کہ اگر وقف کی آمدنی کلیہ بند ہو جائے تو اس پر امداد وقف کو فوجت اور کہ نہیں متا صدد سے ایک نئے وقف کا قیام یا جائز ضروری ہے، ورنہ اوقاف کی آمدنی ختم ہو جائے گی۔ لیکن ضرورت ہو تو کسی صورت میں وقف کا استبداد زیادہ نفع کے حصول کے لئے فقہاء کے نزدیک مکمل ضرر رہا ہے اور اس بارے میں دونوں مراحق و را میں ملتی ہیں۔

[illegible]

۱۔ جائیداد وقف کی حفاظت کہ کسی طرح بھی دو ضائع نہ ہو۔

۲۔ وقف کی آمدنی میں زیادہ سے زیادہ اضافہ ہو وہ اوقف جن کی آمدنی ختم ہو چکی ہے یا برائے نام روٹی ہے ان

کو برقیہ پر ترقی دے کر منید تر بنانے کی کوشش کرنا۔

۳۔ اوقف کے عہدہ خیر اور اس سے حاصل ہونے والی آمدنی کو صرف کرنے کے سلسلہ میں ہمیشہ فساد و افس کی رعایت رکھنا کہ نفس و افس کی حیثیت نفس شرعی کی ہے۔ یہ کہ فساد و افس شرعی سے نکلے اور ایسی صورت میں شارع کا مقصد اور اس کی مراد اوقف کے فساد پر توجہ نہ دے گی۔

قبل اس کے کہ میں اپنی تشویشات کروں گا، درج ذیل کے اس اہم موضوع میں ہم معاملہ کی جانب متوجہ کرتا بھی پناہ نفس محبت میں جو اس مسئلہ سے پیدا ہو رہی ہیں، درج ذیل میں ہم اوقف کے مخصوص حالات کا نتیجہ ہیں۔

اس باب میں سند و مستند میں خصوصیت کے ساتھ تشریف کے وقت درج ذیل وہاں چل پڑائش سے مسلم آبادی کے متعلق ہو جائے گی وجہ سے مسجد، مدارس، مقابر، روٹری، قومی جامعات، عوامی کتب خانوں اور ہسپتالوں کے قفسہ و افس میں چاہے کہ وہ عوامی مقاصد کے لئے وقف جامعات، عوامی کتب خانوں، عوامی شہیدانہ امیدات جس کے اثرات کا نہ ہونی چاہئے، ان کے ساتھ ساتھ عوامی مقاصد کی خصوصیت، عوامی شہیدانہ امیدات کے قبستان پیدا ہوئے ہیں، مسجد کے لئے وقف، عوامی مسجدوں کے اردو پیش میں واقع ارضی اور خیر مسجد کی ارضی کے مسائل اپنی اپنی حدود و قیود کے اعتبار سے ہیں۔ حدود و قیود و اراضی کی موجودہ حالات میں تطبیق کے سے دعوت دیتے ہیں، اس سلسلہ میں ہمارے مقاصد سے ہمارے وقت پر اپنے قومی جاری کے ہیں، جس میں انہوں نے حالات اذمانہ و مردانہ احکام کی رعایت کی ہے۔

حرف آخر

قبل اس کے کہ میں اپنی تشویشات کروں گا، ہماری اجتماع میں ایک اہم تجویز پیش کرتا ہوں، میری تجویز کا خلاصہ یہ ہے کہ:

۱۔ ہم ایسے اوقف کے قیام کی جدوجہد کریں جس کی حیثیت محض مقامی نہیں بلکہ اس کا دائرہ وسیع و وسیع ہو اور اس سے استفادہ کے مواقع خاص کر ان ممالک کے مسلمانوں کو حاصل ہوں جو تھیں، و معاشی طور پر پس ماندہ ہیں۔

۲۔ اس اجتماع کے ذریعہ وقف ڈولپمنٹ کے لئے ایک عالمی فاؤنڈیشن قائم کیا جائے جو مختلف ممالک میں اوقف کی جائیداد کو ڈولپ کر کے مفید تر بنانے کی کوشش کرے۔

بدلتے ہوئے حالات میں

ویران مقام پر اوقف کے احکام

معاذ اللہ یہ بات چاہتا ہوں کہ قبستان کے بدلتے ہوئے مقامی احکام میں یہ جاموں کے حالات میں ایک نیا چہرہ پڑے گا۔ بدلتے ہوئے حالات میں قبستان کی تبدیلی چاہتا ہوں۔ عوامی مقاصد میں بدلتے ہوئے حالات میں قبستان کی تبدیلی چاہتا ہوں۔ عوامی مقاصد میں بدلتے ہوئے حالات میں قبستان کی تبدیلی چاہتا ہوں۔ عوامی مقاصد میں بدلتے ہوئے حالات میں قبستان کی تبدیلی چاہتا ہوں۔

یہ کہ قبستان میں عوامی مقاصد میں بدلتے ہوئے حالات میں قبستان کی تبدیلی چاہتا ہوں۔ عوامی مقاصد میں بدلتے ہوئے حالات میں قبستان کی تبدیلی چاہتا ہوں۔ عوامی مقاصد میں بدلتے ہوئے حالات میں قبستان کی تبدیلی چاہتا ہوں۔ عوامی مقاصد میں بدلتے ہوئے حالات میں قبستان کی تبدیلی چاہتا ہوں۔

مستحق سید شہاب الدین
(مدرسہ اسلامیہ)

پرانی قبروں میں دوسری میت کی تدفین:

۱۔ قبریں جب پرانی ہو جائیں، ان کے حالات میں تبدیلی ہو جائے، دوسری میت دفن کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۲۔ عوامی مقاصد میں بدلتے ہوئے حالات میں قبستان کی تبدیلی چاہتا ہوں۔ عوامی مقاصد میں بدلتے ہوئے حالات میں قبستان کی تبدیلی چاہتا ہوں۔ عوامی مقاصد میں بدلتے ہوئے حالات میں قبستان کی تبدیلی چاہتا ہوں۔ عوامی مقاصد میں بدلتے ہوئے حالات میں قبستان کی تبدیلی چاہتا ہوں۔

۳۔ قبستان میں بدلتے ہوئے حالات میں قبستان کی تبدیلی چاہتا ہوں۔ عوامی مقاصد میں بدلتے ہوئے حالات میں قبستان کی تبدیلی چاہتا ہوں۔ عوامی مقاصد میں بدلتے ہوئے حالات میں قبستان کی تبدیلی چاہتا ہوں۔ عوامی مقاصد میں بدلتے ہوئے حالات میں قبستان کی تبدیلی چاہتا ہوں۔

رہا یہ کہ قبر پرانی نہیں ہوئی ہو اور اسے کھرا کر دوسرے مردے کو دفن کرنا اپنی میت کی سبقتی ہے، اور عربی میں
 ناپسندیدہ عمل ہے، اس سے یہ درست نہیں ہوگا۔

حلیہ نامی کتاب میں ملتا ہے کہ یہ رسم میت سے اس وقت جب کہ اس میں بھی ایک غرض پوشیدہ نہیں ہوئی ہے،
 اور اس کی تدفین ہوئے، اور غرض جو دفن ہو پیدہ ہونے سے پہلے ہی قبر کو کھودا، اسے اس میں دوسرے
 دفن کر دیتے ہیں اس کا مندرجہ ذیل واضح ہے۔

یہ بھی فقہاء نے سمجھا ہے کہ یہ عمل قبر میں دوسرے مردے کو دفن کرنا جس سے مراد اور مجبوری سے میت درست
 ہے، اس کے ذیل میں اپنے رائے اور اس کے قریب آئے ہوئے چند پر یہ اپنے خاندانی قبرستان میں دفن کرنے کا بند پڑا غرض
 نہیں ہے، اور قبرستان میں جہد و قتال کی اجازت نہیں، اس لیے یہ قبر میں دوسرے مردے کو دفن کرنا صحیح ہے۔

یعنی اس سے مراد میت کو دفن کرنا نہیں ہے، اور اس کی صورت میں بدل چکی ہو تو وہاں اور کسی
 قبر میں جا سکتی ہے۔

اس پر سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے اس میں کاشت کرنا اور اس پر عمارت
 نہ کیا ہے۔

مرد عثمانی کے اس مسئلہ میں بھی بحث کی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ یہ میت کے اسے ایک قبر فخر کرنا، اس
 میں بھی کوئی دوسرا دفن نہیں ہو، کوئی مسکن یا مکان، اور نہ زمین کا حصہ قبر میں سے ہر جائے کا، اس میں بڑے شہر میں سخت
 دشواری ہو، اس سے اس بات پر اتفاق ہے کہ قبر کی قدر مت بے غم ہو جاتی رہا جائے، اور قدیم قبروں پر جدید قبریں بنانے کی
 اجازت دی جائے۔

”میں نے اس میں بڑی مشیت ہے، اس سے متفق ہے کہ یہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ جو ان کے
 لئے مزار بنایا جائے، ایسا کہ ہر مردہ کے لئے یہی قبر کی فراموشی میں کوئی اور دفن نہ ہو، چاہے پہلی غرض مٹی کی ہو نہ بن کی
 ہو ممکن نہیں ہے، خاصہ بڑے اور وسیع شہروں میں“ (۱۲۱)۔

خلاصہ یہ ہے کہ قبریں اگر قدیم ہوں تو ان پر دوبارہ قبریں بنانی جا سکتی ہیں۔

۲۔ رہا سوال سعودی میں مزارات کا مسامر کیا جانا تو ظاہر ہے کہ یہ متعدد معودیوں کا کام تھا جسے اس زمانہ کے علماء نے بھی
 پسند نہیں کیا تھا، اور نہ آج جو کچھ سعودی عرب میں ہو رہا ہے اس کا ہر عمل شرعی حجت کا درجہ رکھتا ہے۔

۱۔ راہلہ رازہ ۸۳۵
 ۲۔ حوالہ بالا

قبرستان سے دوسرا مصنف یہ جاننا:

۳۔ تیسرا مال نے قبرستان قدیم کے دوسرے مصنف یہ بیان کیا ہے کہ غریبوں میں قبروں کی تلاش، ان کی تعمیر،
 بعض مقامات پر کالیں، ان کی ملک میں اپنے مردوں کو دفن کرنا، اور ان کی میت کے مزارات سے
 اور نہ دوسرے دفن کی عام اجازت دیتے ہیں، ایسے مقامات میں ”قبریں پانی و پانی“ اس کے لئے مقرر کیا گیا
 غالب ہو جائے تو پھر ایسی پرانی قبروں کی جگہ نہ صرف یہ دوسرے مردوں کو دفن کرنا، بلکہ عمارتیں،
 تعمیر کرنا بھی درست ہوگا، جیسا کہ زطی کی تصریح میں ہے اور قتال کی جس میں ان کے دورِ عدل، صلہ میں ہے۔
 غرض یہ کہ مسئلہ یہ ہے کہ ایک حدِ حریمیت، اور قدیمت کی وجہ سے وہاں باقی نہیں رہا، اور نہ یہ
 رانگی ملک ہے یا وقف، اور ملک کی وجہ سے وہاں کے مزارات کے متعلق بھی مسائل و جہات ہیں جو حدِ حریمیت
 کے پیش نظر قبروں کے جدید ہونے کی صورت میں اس کے لئے مندرجہ تھے۔

جہاں اس پر یہ پید ہوتا ہے کہ اگر غرضی قبرستان کے لئے وقف ہو جائے تو اس کا مزار دفن ہونے کے لئے
 دیا، اور لوگوں نے اس میں دفن کرنا شروع کیا، تو اس صورت میں اگر غرضی وقف آج بھی ”ارباب“ کے لئے وقف ہو جائے
 نافذ ہوگا۔

حقیقت یہ ہے کہ قبرستان کی حیثیت عام وقف کی ہے، اور ان مسئلہ قوں کے متعلق حکم جامع ضروری ہے، اور اس
 رہبان سے مراد اور نہ کسی متعلق کا قنصرہ، اور یہ ہے کہ زعمو کی اس غرضی پر مردوں کو دفن کرنا ہے کہ ملک زائل ہو جاتی ہے، اور
 اس کی حیثیت عام وقف کی ہو جاتی ہے، یعنی قریب و کنارے اجازت کا واضح بیان کافی ہے۔

”امام ابو یوسف سے ایک شخص زبان سے جہاد کے لئے وقف کی ملک زائل ہو جائے تو وہاں کے
 زعمو ایک جب تک کہ اس سے پائی کھینچے نہیں، مزار خانوں اور پلوں میں رہے ہیں، اور قبرستان میں تدفین شروع ہو جائے
 تب ملک زائل ہوئی۔ اور“ مسعودی میں ہے کہ ان مسائل میں فتویٰ کا جس کے قوں پر ہے اور اس پر امت کا اتفاق ہے۔
 اور جب قبرستان وقف ہے تو اب اس کی بیعت درست نہیں، اور نہ وہاں کی ذاتی ملک قرار دیا جا سکتا ہے، اور جب
 وقف صحیح ہو گیا تو اب نہ اس کا بیعت درست ہے، نہ اس کی اور وہ ملک زائل۔

بعد ازاں تک قبرستانوں کی بیعت کا مسئلہ اس کی بابت نہیں ہی جا سکتی، بہت سے مسائل اپنی بد قیام کے لئے قدیم
 مردہ قبرستان جن کے دفن موقوف کا مصنف ۲۰۰ کے لئے نہیں یا جہاں کے اور نہ اندیشہ صرف کے جسے کا نظر ہر امکان

۱۔ قریب و کنارے ۵۰۰
 ۲۔ عربیہ

حضور اقدس ﷺ نے جمعہ ان ایام میں نہیں پڑھا حالانکہ یہاں استیعت حاصل تھی، البتہ جب مدینہ منورہ میں
 حجاز میں داخل ہوئے تو یہاں جمعہ حضور اقدس ﷺ نے، فوراً، اس خیر معاویہ کے، دو بپ جمعہ ہجرت سے پیش و بعد
 اور اس کے ساتھ بعد ہو چکے تھے، اور اس کے بعد آیت: *وَاذْكُرْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ*، میں، بعد اس آیت
 کے کہ جب نماز میں حاضر نہیں ہوئے، پھر اس کے ساتھ نماز ہوئی، ﷺ کی روایت میں نہیں تھا، یہی وجہ ہے کہ حضور اقدس
 ﷺ نے، اس کے بعد، اس میں، یہاں نماز جمعہ پڑھتے ہوئے، غفلت نہیں کی۔

[illegible]

بعدہ یہ کہ جہاں قیام رکھنے والوں پر مصر میں آکر جمعہ کی اور ایسی وجہ ہو۔ پس اس کا تعلق اشخاص سے ہے جن پر جمعہ واجب ہے اور فرقہ منہ کا تعلق اس محل سے ہے جہاں اقامت جمعہ درست ہو، یہی وجہ ہے کہ فناء کا تذکرہ اداء صحت بعدن نہ آیا، میں میں یہ بات آ رہی ہے۔ جمعہ درست نہ کہ منہ میں یا فناء مصر میں:

لیکن یہ بات ہے کہ باقی قابل عمل نہیں ہو سکتا، شہابی کی مندرجہ ذیل عبارت پر غور فرمائیے:

باب سوم:

عائلی زندگی کے شرعی قوانین

اسلام کا قانون نفقہ

[illegible][illegible]

قانون شہر کی اس ترتیب میں یہ دیکھا جاتا ہے کہ یہ ایک ایسی ترتیب ہے جس میں

... ..
... ..

تو تو فی حق میں اور اس کی تعلیمات کا جائز ادا کیا جائے تو مجموعی طور پر یہ تصور بھرتا ہے کہ اسلام اس انفرادیت و پند نہیں ترجیح دیتا جس میں تو اپنے ذاتی مذاہب کے لئے زندہ رہتا ہے، بلکہ اسلام ایک اجتماعی زندگی پیدا کرنا چاہتا ہے اس لئے کہ ہر انسان کے لئے اس دنیا میں ایک جگہ ہے اور وہ جگہ ہے کہ وہ اپنی زندگی گزارے اور اپنی زندگی میں اپنی ضرورت مند اور محروم ہو جائے اور جو شخص جو خود اپنی کفالت کا مل نہیں کرتا اور نہ اپنی روزی خوار کھاتا ہے اس کی آمداری ذاتی زندگی میں سے فراہم ہوتی ہے۔ اور اگر شریعت کے قواعد کو براہ معیار کے مطابق کوئی شخص ایسا کرے تو اس میں کوئی عیب نہ ہر داری و مدد کی پابندی ہو تو پھر ریاست (ایک مثال) پر یہ ضروری مدد ہوگی کہ مدد کی نظر سے تو مدد کوئی ریاست یا Islamic State میں کوئی شخص محکوم کے نہیں کر سکتا اور نہ کسی کو سہارا اور ہمارے چھوڑ جائے۔

اس سے قوی کہ فقہی احکام کی تفصیل بیان کی جائے کتاب و سنت کی ان احادیث پر نظر اسی کی جائے تو اس مسئلہ کے بارے میں وارد ہیں جس سے کچھ اسلامی رہنمائی کی گئی ہو جاتی ہے اور فقہاء انہیں اصولی احادیث کی تفصیل فقہ میں کرتے ہیں۔ ان احادیث پر غور کریں جن میں الدین اور دیگر اہل قیامت کے حقوق بیان کئے گئے ہیں۔ مدین کے حقوق کی نگہداشت وہاں کی ریاست کے ہر شخص میں تو ان کا رہنا ہے۔

... ..
(کہ وہ خود بھی مال غنمی برحق و اللہ دین برحق اور ان کے اور غریبوں کے لئے شریعت کو دے۔)

... ..
(مدد کی بات روا اس کے ساتھ کی بیچ کر ایک نہ کرے اور اس باپ کے ساتھ جس سلوک کرے۔)
لَقَدْ نَعَلُوا اَنْتَ اِلٰهًا مَّحْرُورًا كَمَا كُنْتَ اِلٰهًا مُّسْتَعْتَبًا وَنَالُوا لَدُنْكَ اِحْسَانًا (۱۳۰)
(کہ وہ کہ آہ میں تیرے حق پر تمہارے رب نے فرما دیا ہے، وہ یہ ہے کہ تم اس کے ساتھ
بیچ کر ایک نہ کرے اور اس باپ کے ساتھ جس سلوک کرے۔)

... ..

... ..
... ..

(کہ اسے انسان کہنے والے مدین کے ساتھ جس سلوک کی عادت کی اور
قیسوں کی مدد کی وہاں کی کفالت ہر مسکینوں کا بنیاد اسلامی فقہ
نگہداشت نہیں کرتے رہے ہیں۔)

... ..
(کہ اس میں مدد کرنے کی عادت نہیں کرتے وہ ہر دین کی مدد
... ..
(ان کی غنمی شریعت کو دے۔)

... ..
... ..
... ..
... ..

... ..
... ..
... ..
... ..
... ..

$$-1 = \sum_{i=1}^n \bar{c}_i \bar{r}_i(1, 0)$$
[illegible]

تھاموں میں نہیں چل سکتے۔ اس لیے اس وقت میں یہاں سے جاتا ہوں۔

جس سے تم میں سے کوئی ایک ہے، پھر تم میں سے ایک ہے۔

نہایت پرستش و تعظیم کے ساتھ

۳۔ جب تمہیں سے کسی سے ملنا ہو تو کہو کہ میں نے تم سے ملنے کی اجازت لی ہے۔

[illegible] $\{r, r'\}$

اور اسے میں نے دیتا ہے۔ یہ سب سے پہلے ہوتا ہے۔ یہ سب سے پہلے ہوتا ہے۔

۱۔ تو میں ہمارے تہ تیہ بنی ہوئے ہوں۔ یہاں تو انھیں یہ سہوتہ نہ تھا کہ تو یہ بھی
 وہاں قیدی ہوئی ہو جائے۔ تو ان کے ہاں تو نہ تھا کہ وہاں سے وہاں سے وہاں سے وہاں سے
 یہ وہاں سے نہ تھا کہ وہاں سے وہاں سے وہاں سے وہاں سے وہاں سے وہاں سے وہاں سے
 تھیں نہ وہاں سے وہاں سے وہاں سے وہاں سے وہاں سے وہاں سے وہاں سے وہاں سے۔

یہ آیت و حمایت سے ہر مذہب و ملیط و زبان و قوم کے حقوق و امتیازات کو محفوظ رکھنے کے لئے ہے۔

نفس و حقیقت است، از شمس و ماه:

میں نے اپنے دل میں یہ سوچا کہ اگر وہ میری طرف سے ہنس کر دیکھ لے تو کیا ہوگا؟
وہ میری طرف سے ہنس کر دیکھ لے گا۔

[illegible]

{ 100 }

[illegible]

فقہ کے متقدمین نے یہ موقف سہولت میں دیا۔ فقہ شافعی نے ان الفاظ میں موقف دیا۔ وہی
الشرع إلا در عسی لیس بعدہ نہ ہو۔ یعنی اس میں چیز پر جو شرع کرنا جو اس بقا کے خلاف ہو۔ اور
اور بعض فقہاء نے اسے مستحکم کیا۔ اور ان میں سے بعض نے اس پر کسی طرح کی توجہ وقف کر دی۔
یہ سب اس وقت کے لوگوں کی توجہ تھی۔

نئی اصطلاح میں تہذیب میں مذہب کے ہر شے کے ہر ایک میں نے اہمیت سے غور کیا

تینوں قرینت پر غور کیجئے اور یہی حریف صرف انسان اور حیوان کے ساتھ خاص قرار پاتی ہے، اس

[illegible]
$$\{r_2, 2\}$$

و دیوبند فتحہ اسباب :

[illegible]

۱۰۔ یہی وہ نام ہے جس پر ہر انسان کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے:

۱) شاہین راہ سے پتہ لے کر یمنی شہر سے فرج کرے۔ اور جس کی روزی تہی لگی

(۱۰) $\frac{1}{x^2} = x^{-2}$ سے $\frac{d}{dx} x^{-2} = -2x^{-3} = -\frac{2}{x^3}$

شہر کا اپنا مکان ہو، یا کرایہ کا جس کا پیشگی کرایہ وہ ادا کر چکا ہو تو اس صورت میں کفنی، یعنی رہائش کا حق امام مالک کے نزدیک اسے حاصل ہوگا۔

والدین اور اہل قرابت کے نفقہ کا وجوب:

قرآن کریم میں والدین کے ساتھ حسن سلوک، ان کی نگہداشت، رشتہ داروں کے حسن سلوک پر اتنا زور دیا گیا ہے اور حدیث رسال میں اس بارے میں اتنی تاکید کی ہے جسے سامنے رکھنے کے بعد اس میں کوئی شک نہیں رہتا کہ والدین کا نفقہ ادا کرنا، پرہیزگارانہ، وفاقہ دارانہ، نیچہ فقیق قرابت داروں کا نفقہ ادا کرنا خوشحال رشتہ داروں پر واجب ہے، ان آیات اور احادیث کا تذکرہ تفصیل میں آچکا ہے، اس سے اس وجہ کی ضرورت نہیں۔

ابن قدامت لکھتا ہے:

بنی مند کے نقل کرتے ہوئے کہ ہے کہ ایسے والدین جو محتاج ہوں اور ان کے تہ و بی: ریخ آ مدنی نہ ہو، اور نہ ہوں، تو ان کا نفقہ ادا کرنا اس میں واجب ہے، اور تمام مبادلہ صرحت کے قواعد محفوظ ہیں، اس پر متفق ہیں کہ آ مدنی پاس کے ان نابالغ بچوں کا نفقہ وجوب ہے جن کے پاس ذاتی مال نہ ہو (۱)۔

رہا یہ مسئلہ کہ اس قسم کی قرابت فتنہ کا وجوب کا سبب بن سکتی ہے؟ اس پر ہم آئندہ بحث کریں گے۔ نشاء اللہ۔

زوجہ اور رشتہ داروں کے نفقہ میں اصول غایت کی رعایت:

یہ یاد رکھنا چاہئے کہ ایک کا نفقہ دوسرے پر واجب یا جانا، اور اصل اس اجتماعی ضرورت (Social Need) کی تکمیل اور اس سماجی مسئلہ کا حل ہے جو وسائل معاش سے کسی فرد کی محرومی، یا اہل خاندان اور سماج کے کسی طبقہ کی خدمت میں مشغوریت کی وجہ سے اپنے سے تلاش معاش کے مواقع مفقود ہونے کے باعث پیدا ہوتا ہے، اور نہ اصل یہ ہے کہ ہر فرد کو اپنی ذمہ داری خود اٹھانی چاہئے، لیکن جب سماجی اور اجتماعی ضرورت کے پیش نظر بعض خاص حالات میں ایک شخص کی کفالت دوسرے شخص پر عائد کی جا رہی ہے، تو ضروری ہے کہ اس کی رعایت کی جائے کہ یہ ذمہ داری "ضرورت" کی حد تک محدود رہے، لہذا اس پر بھی فقہاء کا اتفاق ہے کہ نفقہ بیوی کا، یا رشتہ داروں کا، وہ بقدر کفایت واجب ہوگا، اور قدر کفایت سے مراد ہے ہر شہر، ملک، زمانہ اور معیار رہائش کے عرف کو سامنے رکھ کر اوسط معیار کا نفقہ، جس میں نہ فضول خرچی ہو اور نہ بے جا تنگی، جس میں ہر دو جانب کے حالات کی رعایت کی گئی ہو۔ اہم سرخصی نے لکھا ہے:

لان النفقة مسروعة للكفالة فاما بغير من مقدار ما علم به خلع به الكفالة وبغير المعروف في ذلك وهو فوق التفسير، ودون الإسراف؛ لأنه مأمور بالظرف من الحائنين، وذلك في المعروف (۲)۔

بہت سے فقہائے حنفی نے رعایت اختیار کرتے ہوئے اس میں حدیں مقرر

کی ہیں، مثلاً: اگر کسی کا رشتہ دار کسی شخص کی رعایت میں اس سے زیادہ خرچ کرے، تو اس پر

پارہ نہیں، اور اگر وہ اس سے زیادہ خرچ کرے، تو اس پر بھی پارہ نہیں، اور اگر وہ اس سے

زیادہ خرچ کرے، تو اس پر بھی پارہ نہیں، اور اگر وہ اس سے زیادہ خرچ کرے، تو اس پر

پارہ نہیں۔

فقہائے حنفی نے رعایت کی حدیں مقرر کی ہیں، اور ان کے بقدر اس میں حدیں مقرر

کی ہیں، مثلاً: اگر کسی کا رشتہ دار کسی شخص کی رعایت میں اس سے زیادہ خرچ کرے، تو اس پر

پارہ نہیں۔

فقہائے حنفی نے رعایت کی حدیں مقرر کی ہیں، اور ان کے بقدر اس میں حدیں مقرر

کی ہیں، مثلاً: اگر کسی کا رشتہ دار کسی شخص کی رعایت میں اس سے زیادہ خرچ کرے، تو اس پر

پارہ نہیں، اور اگر وہ اس سے زیادہ خرچ کرے، تو اس پر بھی پارہ نہیں، اور اگر وہ اس سے

زیادہ خرچ کرے، تو اس پر بھی پارہ نہیں، اور اگر وہ اس سے زیادہ خرچ کرے، تو اس پر

پارہ نہیں، اور اگر وہ اس سے زیادہ خرچ کرے، تو اس پر بھی پارہ نہیں، اور اگر وہ اس سے

زیادہ خرچ کرے، تو اس پر بھی پارہ نہیں، اور اگر وہ اس سے زیادہ خرچ کرے، تو اس پر

پارہ نہیں، اور اگر وہ اس سے زیادہ خرچ کرے، تو اس پر بھی پارہ نہیں، اور اگر وہ اس سے

زیادہ خرچ کرے، تو اس پر بھی پارہ نہیں، اور اگر وہ اس سے زیادہ خرچ کرے، تو اس پر

پارہ نہیں، اور اگر وہ اس سے زیادہ خرچ کرے، تو اس پر بھی پارہ نہیں، اور اگر وہ اس سے

زیادہ خرچ کرے، تو اس پر بھی پارہ نہیں، اور اگر وہ اس سے زیادہ خرچ کرے، تو اس پر

پارہ نہیں، اور اگر وہ اس سے زیادہ خرچ کرے، تو اس پر بھی پارہ نہیں، اور اگر وہ اس سے

زیادہ خرچ کرے، تو اس پر بھی پارہ نہیں، اور اگر وہ اس سے زیادہ خرچ کرے، تو اس پر

پارہ نہیں، اور اگر وہ اس سے زیادہ خرچ کرے، تو اس پر بھی پارہ نہیں، اور اگر وہ اس سے

زیادہ خرچ کرے، تو اس پر بھی پارہ نہیں، اور اگر وہ اس سے زیادہ خرچ کرے، تو اس پر

Journal of Management Studies

فقہاء حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کی رائے کے بیان میں کچھ اختلاف پایا جاتا ہے "محیط النہج" و "قوت" و
 "شان مجمع" میں یہ بیان ہے کہ۔

عورت کے پاس سے نہ ہوتا، عورت میں یہ قربت شہوانیہ نہیں ہوتی۔

شماره پنجم در باب اول از کتاب الف

میں ہمہ دیکھ کے قہر نہ دیکھتا ، تو ان کو بھی اس عاجز و ناتوان یہ نہیں دیکھتا کہ یہ
 باتیں اس شہر کے لوگوں کے لیے یہ موتوں تیار رہی ہو اور ان کی قوت کشی ہے (۳)۔ صاحب :
 قہر ہمہ دیکھ کے قہر نہ دیکھتا ، تو ان کو بھی اس عاجز و ناتوان یہ نہیں دیکھتا کہ یہ

و نَصَحَ بِرَحْمَةٍ فِي خَدَايَ حَمْدِهِ إِنَّهُ كَكُوتَيْفَا، وَالْكُوفَةُ وَاحِدَةٌ عَلَيْهِ عَمِيَّةٌ كَانَتْ أَوْ
ثَمِيرَةً، عَمَدَتَيْنِ وَفِيهِ وَصَحَّحَهُ بَرَاءٌ حَتَّى فِي قَدْرِهِ مِنْ لُحْظَاتِهَا ۝

۱۔ سب سے پہلے یہ جان لیں کہ آپ کی زندگی میں کون سا کام یا چیز ہے جس سے آپ کو بہت زیادہ محبت ہے اور جس پر آپ کا دل جماع کرنا چاہتا ہے؟

[illegible][illegible]

وَعَدَ سَيِّدُ الْبَشَرِ الْحَسَنُ عَلِيُّ بْنُ أَبِي تَالُوتَ أَنْ يَكُونَ لَهُ الْمُلْكُ إِذَا تَوَلَّى أَرْضَهُ بِغَيْرِ نَافِلَةٍ .

وہ بھی کہہ رہے ہیں کہ یہ ہے کہ اس سہ پرانے دلی میں قبول نہیں ہے۔

في البحر عن سمحتي به لا رواية عن أبي حبيشة (١٥١).

میں وہی رویت یہ کہ وہ بڑھ چکی ہے۔ وہی ہے جو اب یوسف کی ہے۔

نکے ذکر فی شرح لمعة عن شرح سراجہ المصنوع ان قولہ فی حبیۃ کقولہ انی یوسف (۶)۔

100

• • •

سرسبز ہونے پر ۲۰۰ روپے کے دو تین شاخوں کا ہیرا لگا

— 1 — 5

جو اس وقت ہمارے اہلکار میں کھڑی تھی، ان کی طرف سے کیا یہ دے دے، جو اس وقت کے پانچ ماہ بعد ہمارے آئے۔

— 224 —

 $\{144\}$

میں نے اس لیے کہ میں نے اس کے لیے ایک کتاب لکھی ہے جس میں میں نے اس کے بارے میں سب کچھ لکھا ہے۔

بصورتی که در آنجا که ما می بینیم که در حال یادگیری هستیم

يُنْتِجُهُ فِي مَرْحَلَةِ التَّحْقِيقِ

[illegible]

وَالْأَرْحَابُ عَلَيْهِ كَثِيبٌ، وَجَهَنَّمُ الْمَرْعَى مِنْ كَيْفِ الْمَاءِ، وَالْكَفَّةُ وَحَرِيمٌ وَحَرِيمٌ عَلَى
وَحْشٍ وَدَفْنٍ دُونَ مَا يَسْتَحَقُّ فِي أَرْحَابٍ مِنْ مَنَاسِبٍ وَفَعْلٌ وَغَدَوْنَتُهُ يَدُورُ حَوْلَكَ ١٠

اے دیوبندی توحید متبع! کہیں تیرے پاس ہے یہ کتاب

نظمی است (۱) این کتاب تقریباً یک سده قبل از میلاد مسیح
در چین نوشته شده و در آنجا به عنوان قانون دولتی و اخلاقی

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840.

نہ تے نیکی نہ نیکو، بس بڑے دین میں ہیں

اصل یہ ہے کہ جہاد کا حقیقی معنی ہے کہ حق و باطل کے درمیان جہاد ہے۔

ان کے مویا کو یہ بتانا چاہتے تھے۔ اس کے لیے میں فقید و ادیب تھے مویا اور اس کی نشستہ و پیمانہ مدت سے تم

یہاں پر تھوڑے ہی عرصے میں ایک بڑا سا شہر بن گیا۔ اس کے نام کو "بہار" رکھا گیا۔ اس کے بعد اس کے ارد گرد کے علاقے بھی اس کے ماتحت آ گئے۔ اس کے بعد اس کے ارد گرد کے علاقے بھی اس کے ماتحت آ گئے۔

۱۰-یہ مسئلہ پہلے ہی حل ہو گا۔

1995

...and the

وفي الهدية عن الدجيرة ولو كان النكاح صحيحا من حيث الظاهر لمصر لها القاصي القصة
وأحدثها شيئا ثم طهر فسد النكاح. بان شهدوا أنها أخته وصاعا، وفرق بينهما ورجع عليها بما
أحدث ولو أنفقها فلا فريص انتهى ثم يرجع بشئ (٢٠).

یہ بات یاد رکھنا چاہیے کہ ایک حکومت ساری نسلوں کو شہرہ کی بنیاد پر قائم کرتی ہے۔
نہ صرف اس کے لیے بلکہ اس کے لیے کہ اس کی بنیاد پر ایک نئی حکومت بنائی جائے۔
اس کے لیے کہ اس کی بنیاد پر ایک نئی حکومت بنائی جائے۔

— *Chrysomelidae* —

-9999.31

444 F.52

.....

۱۰۔ موت۔ مطلق نیستی نہ ہونے کے باوجود یہاں تک کہ جسم کی حرکت ہو جائے۔ مگر جس وقت جسم کی حرکت نہ ہو۔

 $\{rr_L\}$

رہا، اس کے ساتھ اس وقت، اس کے گھر کی حفاظت و نگرانی وغیرہ اب بھی موجود ہے، اور وہ صورت جب کہ عورت بیماری کی حالت میں ہی رخصت ہو رہی ہے اس کا ذمہ (معاذ اللہ) اس کتاب میں مذکور نہیں، اور اس صورت میں بھی مذکور ہونے والوں وجود سے عورت کا نفع شہ پر واجب ہوتا ہے۔

یہی ارادہ تھا کہ وہ اپنی شاہ کے چار حقوق (۱) اُمرے سے انکار کر دے تو ایسی عورت عقیدہ مستحق نہیں ہوں ،
۲۔ مرضی کے بغیر نہ

نہایت شہیدانہ و شہداءانہ طور پر اپنی جان قربان کر دی۔

$\frac{d}{dt} \left(\frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$

[illegible] $\{r, r_0\}$ [illegible][illegible]

— ۱۲۸ —

سے پناہ دے۔ یہاں تک کہ اس کے رہائش گاہ کی تعمیر کے بارے میں کوئی بات نہ ہو۔ یہاں تک کہ اس کے رہائش گاہ کی تعمیر کے بارے میں کوئی بات نہ ہو۔

شہر سے ہاتھ دھو کر تازہ بخارا کی مورت کو جھٹکا ہے، یہ نہیں اس پرے میں لیتا، خفیہ سے یہاں، بقیوں سے

{rrr}

میں نے یہ بات بھی سمجھ لی۔ وہ یقیناً اس لئے کہ وہ اپنی بیوی کو دیکھ کر بہت غمگین ہو رہی تھیں۔

{ ۲۲۲ }

موت شمع کی اجرت کے فیہ نہ رہے تو اس کا نقشہ قلم سے ہٹا دیا اور اس کی جگہ پر ایک نیا نقشہ لکھا۔
نیا نقشہ یہ تھا کہ ایک آدمی اپنے اپنے کام کے لئے ایک خاص مقام پر ایک خاص وقت پر
میں پہنچے گا۔ اس وقت پر وہ ایک خاص کام کرے گا۔ اس وقت پر وہ ایک خاص کام کرے گا۔

— *W. J. G. & Co., Ltd.*

اور اس کی دوائی یہی نہیں ملازمت کرتی ہے، اس کے ساتھ نکاح کیا جائے گا تو اس سے رخصتی ہو جائے گی اور اس کا حق نفقہ برقرار رہے گا، پھر اگر وہ اس سے رخصت ہو جائے تو اس سے بعد از موت شریعت کے مطابق وصیت کی جائے گی۔

جہاں تک کہ سے ہم نکلنے کا سوال ہے تو اس سلسلہ میں یہ جامعہ محکمات نے اپنی غایت سے عزت و شرف ملتی ہے۔ اس سے شہر و دیہات میں ساری جگہوں پر اس کے خلاف سے مزید عزت و شرف ملتا ہے۔

’مجمع‘ میں ہے: ’محدث‘ کی جہانی سیدہ جہانہ تونس، بیت المقدس اور
دور میں رقی ہے۔ (کتابہ حسن) کے لئے کہنے یا سنی ہے، وہ اس سورتوں میں وہ ہمارے
ہر تیرہ ریغیہ ہر تہل سنی ہے۔

"وحيث أبحالها الخروج، فإما يباح بشرط عدم الزينة وتعمير القبضة التي ملا يكون ذعية
الى نظر المرحل والاستمالة قال الله تعالى ولا تسرحن نسرح لحاجته لاولي"

١٠٠٠

قیدیوں کے مختلف جرم میں، ان جہانی میں، اور قیدیوں کے ویرانہ حکومت کے ساتھ۔

بہارِ نبویؐ : چہرہ بہ چہرہ مسلمانانِ عالمی و دینی : تہذیبِ اسلامی :

نہیں ہے۔ مگر میں عورتوں کے حوالے سے بہت زیادہ سنجیدگی سے لکھتا ہوں اور ان کی
حالات میں ریلے کے اندر میں یہ ہیں کہ وہ میں حکومت کی کوشش و قوت کو دیکھنے پاتے ہیں، اس لیے ان کا شمار
کے بین الاقوامی مسائل میں کیا جاتا ہے جو کہ ایک ہی وقت میں ہیں۔

موت ہے۔ کہ جس وقت وہ اپنے بعد میں نہ رہا تو کسی نے اس کا انتہا مقرر کر دیا تھا کہ جیل
پہنچے گا۔ اس کے بعد یہ کہ جس وقت وہ یہ ساری تفصیل اسی صورت میں سے جب کہ موت این
نے انتہا مرے یہ دن۔ اس کے بعد یہ کہ جس وقت وہ یہ ساری تفصیل اسی صورت میں سے جب کہ موت این
وہ اس کے بعد یہ کہ جس وقت وہ یہ ساری تفصیل اسی صورت میں سے جب کہ موت این

یہ تھیں۔ مریو نے ہاتھ لگا کر اسے اٹھایا۔ وہ سیدھی کھڑکی پر جا کر بیٹھا۔
اس میں رہا۔ وہ تھک رہا تھا۔ اس نے کھینچ کر اس کو نکالا۔

۱۔ علی حقیق قید و سہارت میں موت ہائنتہ و جب نہ ہو، مفتی چاقوں ہے (۱) امام خدایہ رازئی نے فرمایا
تے جس کا نام مصیبت ہے۔

بقیہ سب وہی ہے جو کہ ہم نے پہلے بتایا ہے۔ شہر کی وجہ سے قید میں ہوتا اس وقت تک کہ اس کا اور صورت حق
یہ کہ اس نے اس کی قید میں ہی اس کا ہاتھ شہر سے ہٹا لیا ہے۔

[illegible]

عاجل سے ہی سزا دے دے۔ راستہ ہی ہے۔ یہی حق و یاقین جس طرح کسی قید میں ہو اس کا غنڈہ شوم پر واجب نہیں ہو سکتا۔

حق کے اور میں نہیں میں نے نقدی فائدہ دینی حکومت پر ہے، اور نہ شوہر کے سے اس کی گنجائش ہے کہ وہ بیوی سے زیادہ جتنی تعلق تو کر رہے ہیں، البتہ شوہر کے ذمہ اس مدت کا غلطہ واجب ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اور اگر حکومت کے حکم قیدیاں ہوتی ہیں تو اس کا غلطہ شوہر سے ساقط ہو جائے گا۔

- ۱- فتاویٰ رضویہ ج ۱۸ ص ۱۸۶
- ۲- شرح ادب القاضی للشیخ ۳/۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲
- ۳- المغرور بالمتین ص ۵۹۵

{rrr}

أبو حمزة في سجن إسطنبول في المصحح مسو عليه (١)

۱. با توجه به نقش مهم و حیاتی که در فرآیند توسعه و پیشرفت یک کشور دارد،

”اے قشیش! میں نے سنا ہے کہ تیرے پاس ایک بیٹا ہے۔“

مترجم: محمد باقر

یہ وہ وقتوں کا تکرار ہے جس میں سے ایک مرتبہ واقعی بے لکھائی کے حلیے "ارتقا" میں ملتا ہے:

“لأنها تحبس لتراجع إلى الإسلام، فلم تكن محسوبة بحق الزوج” (٢).

اس لئے کہ مرتد، قیدی جائے کی تاکہ اسلام میں طرف رجوع کرے، ایسے مشاہدہ کے تحت کے نہیں ہیں۔

انگو اک بیوں عبرت هائفت:

رہی مورت و انور۔ یہ ہمارے ان جوان و جوانی کے شہر سے تھے۔ یہاں سے ان کی زندگی کا نقشہ اس یہاں پہنچا۔

تجلی امام ابراہیم علیہ السلام کی تھی۔ یہ ہے کہ اس کا عقد واجب ہوگا، اور یہی روایت امام ابو یوسف سے ہے، اخصاف کے قول کی بنیاد یہ ہے کہ جو آپ سے تھے وہ اس کے حقوق پر سب سے کام لیں گے اور یہاں یہاں نہیں ہے، امام احمد بن حنبل کی بنیاد یہ ہے کہ تمام صحابہ اور ان کے حقوق کی راستی سے ریزہ بھرت گئے ہوں گے، ورنہ اس میں اس کے مثل و مثل نہ ہوں گے۔ یہاں اخصاف کے قول یہ ہے کہ اگر

جدالی عورت کے عمل سے:

[illegible]

- ۱۔ در مختار ۵۸۴ علی روا لکھنؤ طبع دار الفکر باب الفقه۔
۲۔ رد المحتار ۵۸۳ طبع دار الفکر۔
۳۔ ملخصاوی علی الدر المختار ۲۵۳۔
۴۔ کتاب العقائد طبع شریفہ مصدر شریف ص ۳۲۔
۵۔ شرح ابی قحطانی مصدر شریف ص ۲۰۰۔ ۲۰۲۔

 $\{rrr\}$

بدت رخصت میں فوت ہو گئی:

[illegible]

و لا بد ان تعلمي ان كل شيء في الدنيا له ثمنه و لا شيء الا بثمنه

[illegible][illegible]

۱۔ جس چیز کو دنیا و مافیہا میں سب سے زیادہ ضرورت ہے اس کو خدا تعالیٰ نے سب سے زیادہ آسانی سے پیدا کیا ہے۔

۲۔ میں حق ہے۔ کا ہے۔ میں اس کے اس حق سے محروم رہا چاہے تو خدا سے اسے مجبور کرے۔
 رت و سچ و حق ہے۔

— 447 —

{ r r r }

نما میں یہ ہے کہ میں نے "مذہب" کو اپنی قیادت میں لے کر آیا ہے۔ یہ ہے کہ میں نے "مذہب" کو اپنی قیادت میں لے کر آیا ہے۔ یہ ہے کہ میں نے "مذہب" کو اپنی قیادت میں لے کر آیا ہے۔

فَإِنْ أَرَادْتُمْ أَنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَعَلَيْكُمْ إِصْرُ الْيَوْمِ الَّذِي تَعْلَمُونَ

(ب) (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵

پس پشیمان، غمگین، و پریشان حال ہوں۔

حضرت مولانا مفتی محمد رفیع صاحب مدظلہ العالی

[illegible]

نہایت سے، انہیں معلوم نہیں یہ کون سی عورت تھی جس سے پہلے وہ "ادیب" نے باغی تھی۔
موت نہایت (ادیب نے) اس عورت کی شکل میں "عورت کی اجازت" سے "ادیب" نے اس
عورت کی "ادیب" نے اس عورت سے "ادیب" نے اس عورت سے۔

اس مقدمہ کی کاروائی کے دوران قریباً ۲۰۰ گواہوں نے گواہی دے کر یہ ثابت کیا کہ ۱۹۴۳ء میں سید
 کی ہوا تو اس شخص کو پانچ سو روپے کی رقم پر قریباً ۱۰۰ گواہوں نے گواہی دی کہ یہ سید
 "قانونی حق" گاہیوں سے حاصل کیا گیا تھا۔ اس کے علاوہ اس وقت کے "قانونی حق" گواہوں نے گواہی دی کہ
 ان میں سے کوئی ایک شخص نے سید کی ہوا کی رقم پر قریباً ۱۰۰ گواہوں نے گواہی دی کہ یہ سید

...ہرچیز کا ایک حق ہے۔ آپ بچوں کو دیکھو میں قوم سے رقی ہے محمد منیر احمد

۲۱۔ یہودیوں کے ان اثرات پر آپ نے انمیریہ کے نزدیک "الاساس" کے نام سے۔

[illegible]

— 4 —

 $\{rr\Delta\}$

مرد نہیں کرے بلکہ چاہے اسے اجرت دینی پڑے وہ بچہ کو دودھ پلانے کے لئے ماں کے حوالہ کرے۔ یہی تفسیر "فان ارضعن لکم فانوهن اجوزهن" (۱) کا ہے۔ یعنی قرآن نے جس دشواری کی صورت میں دوسری عورت سے دودھ پلانے کی گنجائش رکھی ہے وہ یہی صورت ہے جب مرد اپنی مالی کمزوری کے باعث ماں کو مناسب اجرت نہیں دے سکتا اور دوسرا من رب غرض اس کے خیر خواہانہ حوالے اور مرد صاحب عقل و مت ہے، لہذا یہی اجرت دے کر بچہ کو دھاتا ہے۔

درجہ اول: اگر مرد بچہ کو دھاتا ہے تو اسے دودھ پلانے کی اجازت ہے۔ اگر مرد بچہ کو دھاتا ہے تو اسے دودھ پلانے کی اجازت ہے۔ اگر مرد بچہ کو دھاتا ہے تو اسے دودھ پلانے کی اجازت ہے۔

اجرت رضا مت:

رضا مت کی اجرت: رضا مت کا مطلب یہ ہے کہ دودھ پلانے والی ماں کو دودھ پلانے کی اجازت ہے، اس کے لئے کہ اجرت کی حیثیت شخص اجرت کی نہیں، اسی لئے نکاح کے قائم رہنے سے رضا مت کی اجرت رضا مت نہیں ہوتی۔ غرض کہ رضا مت پاتی ہے، اور عدت میں غرض عدت پاتی ہے۔ رضا مت کی اجرت رضا مت نہیں ہے، رضا مت کے وقت ماں کی ان بنیادی ضروریات ہر حیاتیات کے لئے مدد دینے کے لئے ہے، اور یہی طرف یہ دیکھنا چاہئے کہ اگر کسی عورت کو دودھ پلانے کی اجازت ہے تو اسے رضا مت کی اجرت پاتی ہے، ان باتوں کو سامنے رکھ کر فقہ حنفی کو دودھ پلانے والی ماں کے لئے رضا مت کی اجرت پاتی ہے۔

فقہ طلاق کا مسئلہ

قرآن و حدیث کی روشنی میں

فقہ ۲۵: اگر کسی نے طلاق کا حکم دیا تو اسے طلاق کا حکم دینا چاہئے۔ اگر کسی نے طلاق کا حکم دیا تو اسے طلاق کا حکم دینا چاہئے۔ اگر کسی نے طلاق کا حکم دیا تو اسے طلاق کا حکم دینا چاہئے۔

سوال یہ ہے کہ کیا اس طرح کی طلاق ساری ہے؟ اس میں کوئی گنجائش ہے؟ اس سوال کا جواب تلاش کرنے کے سلسلے میں اس کتاب کے مصنف نے جو کچھ دیکھا ہے، اس کے لئے یہی جب تک یہی دیکھا ہے، شہر پر مدد دیا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

"الرَّحَالُ فَوَافُونَ عَلَى السَّاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَعْفَوْا مِنْ أَمْرِهِمْ"۔
یعنی مردوں و عورتوں پر براہی ہو جو سے حاصل ہے ان میں سے ایسا کہ یہ ہے۔ مردوں و عورتوں کے لئے امر و نہی کے لئے زائد صلاحیتیں ہیں۔ یہ مطلقہ ہے۔ امر کی نیکو شرافت ہو یہ۔
"وَعَسَى الْمَوْلُودُ لَهُ رُفْقَيْنِ وَكَسَوْنِي بِالْمَعْرُوفِ" (۲)۔

فقہ طلاق اور قرآن:

"المولود له" یعنی توم کی ذمہ داری یہی کی گئی ہے، ان کا حکم اور یہ (واجب ہے)۔ اس کے لئے کہ رضامانہ یہی و طلاق دے دی ہو تو اس کا فقہ شہر ہے۔ ذمہ واجب ہو گا یا نہیں؟ اس بارے میں قرآن کی یہ آیت قاضی ہے جس میں مطلقہ حاملہ کا فقہ تابع اصل واجب یا نہیں ہے۔ ارشاد ہے:

"وَأَن تَكُنْ أُولَاتٍ حَمَلٍ فَأَنْفَقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ" (۳)۔

یعنی اگر مطلقہ حاملہ ہو تو اس کی نفقات بچہ کی ولادت تک شہر ہے۔ ذمہ واجب من اس آیت میں لفظ "حتی" استعمال کیا گیا ہے، جس کا مفاد حکم کو خاص مدت تک محدود کر دینا ہے۔ عربی زبان کا یہ لفظ ہی نہیں ہے۔ یہ گریزی میں "Till" یا "Untill" کے غلط سے پیدا ہوتا ہے (جیسے نوازیر بحث قانون میں T she remarnages)۔

- ۱۔ سورہ بقرہ: ۲۳۰۔
- ۲۔ سورہ بقرہ: ۲۳۲۔
- ۳۔ سورہ طلاق: ۶۔

- ۱۔ مرقا۔
- ۲۔ بحوالہ مرقا: ۲۲۰۔

اس لئے عدت کے بعد مطلقہ کا نفقہ شام و اجاب نہ ہوتا۔ مت سے خلاف ہے۔

قیاس اور نفقہ مطلقہ:

حقیقت یہ ہے کہ عدت گزرنے کے بعد مطلقہ سے نفقہ شام و اجاب نہ ہوتا۔ یہ مطلقہ کی حالت ہے، تو انہیں اسلامی کے قواعد کلیہ میں سے ایک قرار دیا ہے۔

۱۔ الاصل بركة الدعة: یعنی انسان پیدا ہونے پر آراء ہے اور اس پر ولی بھی ذمہ داری اور پابندی کا مدار ہے۔ اس کے لئے دلیل اور عقول وجہ ہوتی ہے اس کی شخص پر کسی شخص کی حالت ذمہ داری کا مدار اس آزاد شخص و مطلقہ اور پابند ہوتا ہے، اور یہ پابندی کی سبب ہوتا ہے کہ عدت گزرتی ہے۔

قرآن و سنت و رائے احمدی کی تفسیر سے ہم نے دیکھا ہے کہ وجوب نفقہ کے لئے چند بنیادی اسباب ہیں، اور یہ سبب ایک جہ میں کے قیاس و اجاب ہوں گے۔ اس اسباب میں سے ولی سبب موجود ہوتا، الاصل براءۃ الدعة کے اصول یافتہ سبب نہیں ہوگا۔

پہلے سبب:

قرابت اور رشتہ: جس جو قرابتی رشتہ اپنی ضد واریات زندگی و پیرائے کے لئے کمانے سے معذور رہے، اس کا نفقہ اس کے قرابتی رشتہ داروں پر واجب ہوگا، اور اس وجوب میں وراثت کی ترتیب و نظم نظر رکھا جائے گا، جیسے ۱۔ با نفقہ والدین پر، پھر بابت باغ و بیویوں، بیویوں اور یتیم بچوں کا نفقہ، پھر اہل رشتہ پر، قرآن نے حکم نفقہ بیان کرتے ہوئے کہا ہے: "وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ" (۱) اور اسی لئے صاحب "ہدایہ" نے کہا ہے کہ: "النفقة متعلقة بالارث بالنسب" (۲)۔

دوسرا سبب:

کسی شخص کا دوسرے فرد یا جماعت کے مفادات کی خاطر مشغول ہونا اور اپنے اوقات، یا اپنی ذات و دوسرے سے مفادات اور حق کی وجہ سے محبوس اور پابند نہ ہونا۔

اسی وجہ سے قضا کی حالت بیت المال کے ذمہ واجب کی گئی ہے کہ وہ اجتماعی مفاد کی خاطر محبوس اور پابند ہیں۔ اسی طرح وہ لوگ جو بیانی کے املاک کی حفاظت اور نگرانی کے کام میں مشغول ہوں، ان کو بیانی کے مال سے بقدر ضرورت

- ۱۔ سورتہ ۴۔ ۲۳۳۔
- ۲۔ ہدایہ بیانی، ص ۲۶۹۔

نفقہ دینا چاہئے۔ قرآن بتاتا ہے: "وَمَنْ كَانَ عَسِيًّا فَلْيَسْعِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ"۔

۱۔ شیخ ربیعہ کہہ رہے ہیں کہ اسباب قانون کے اس علیہ پہلی ہیں جو شادی سے ثابت ہے یعنی "اخراج بالجماع"، اگر مرد بالغ ہو تو اس کا مقصد یہ ہے کہ "حق استفادہ" ذمہ داری ایک اور سے بڑے سے ہے، اس لئے اس کی ذمہ داری ذمہ داری کا مدار ہوتی ہے، اسی طرح حق زوجیت سے استفادہ شام و اجاب ذمہ داری کا مدار ہوتی ہے۔ اس قاعدہ و طریقات قانون اسلامی کے ہم نوا ہیں کہ "اخراج بالجماع" سے نفقہ بھی قیام پاتا ہے، اور نہیں بنیادوں پر قائم ہے، اور یہ قیاسی قاعدہ نہیں بنایا ہے۔

میں کن محسوسات حق مقصود لغیرہ کانت نفقہ علیہ۔

یعنی اگر ولی شخص اور اس کے منافع کے لحاظ سے پابند ہو تو اس کی حالت ذمہ داری اسی اور اس شخص کا مدار ہوتی ہے جس کے منافع کے لئے وہ محبوس ہے۔

۱۔ بیوی نہ ہونے کی حالت شام و اجاب ہے، اور بیوی خدمات میں مشغول ہونے کی حالت عوامی فرائض کا مدار ہوتی ہے، مثلاً رخصتہ رجوع یا تہہ با حق قوام رہتا ہے، اس سے وہ نفقہ کی مستحق رہتی ہے، لیکن بیوی زوجیت میں رہے ہوئے بھی رخصتہ ہونے کے لئے تہہ با ہو اور شوہر کی مرضی کے خلاف اس کے ساتھ رہنے سے انکار کر دے تو وہ مستحق نفقہ نہیں رہتی، اور سوال کا نفقہ "بابت" کا جواب اس کے لئے نیت واجب کرتے ہیں ان کا نقطہ نظر یہی ہے کہ وہ معتدویا حاملہ ہوں تو اس نیک و بخت جو اس کے بیٹ میں پرورش پا رہا ہے اگر وہ حاملہ نہیں ہے تو وہ امکان حمل کی وجہ سے اور دوران عدت دوسرے نکاح سے ممنوع ہونے کی وجہ سے، وہ پابند و محبوس ہے اور شوہر کے مفاد میں محبوس ہے، لہذا وہ نفقہ کی مستحق ہوتی ہے۔

۲۔ رہا سوال اس عورت کا جسے شوہر نے طلاق دے دی اور اس کی عدت بھی گزر چکی تو اب وہ سابق میں بیوی ایک اور سے لے لے چکی ہوئے، عورت ہر طرح آزاد ہے کہ وہ دوسرا نکاح کرے، دونوں کے درمیان کسی قسم کا کوئی رشتہ برقرار نہیں رہتا۔

"وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيُفَضِّلُوهُنَّ أَنْ يَكُنَّ أُولَاحِيصٍ"۔

پس ایسی عورت میں اس عورت کا نفقہ اس کے سابق شوہر پر عائد کرنا ایسا ہے، جیسے کسی غیر متعلقہ عورت کا نفقہ کسی غیر متعلقہ مرد پر عائد دیا جائے۔ اس طرح زیر بحث قانون قیاس صحیح اور عقل و منطق کے سراسر خلاف ہے۔ اور شاید اس

- ۱۔ موروں، ص ۶۱۔
- ۲۔ سورتہ ۴۔ ۲۳۳۔

آیت (۲) **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا لَمَتَّوَهُنَّ وَسِرَّخُوهُنَّ سِرَاحًا حَمِيلاً** (۱)۔

اس آیت کا مفہوم یہ ہے کہ اگر نکاح کے بعد جنسی تعلق قائم کئے بغیر طلاق دے دی تو ایسی عورت دوبارہ نہ نکاح کر سکتی ہے۔

آیت (۳) **وَلَمُطَنَّتْ مِنْ عِدَّةٍ لَمَعْرُوفٍ حَقًّا عَلَى الْمُطَلَّاقِ** (۲)۔

یعنی مدت عورت دستار کے مطابق متعین ہے۔

ان آیتوں کے سیاق و سباق دیکھ کر یہ ظاہر ہو جاتا ہے کہ یہ تین آیتیں ایک ہی موضوع پر ہیں۔ یعنی عورت کے طلاق کے بعد اس کی عِدَّت کی مدت کا تعین۔

۱۔ عِدَّت کی مدت طلاق کے بعد طلاق دینے والی کی اور مرد مقرر نہیں کرتا۔

۲۔ عِدَّت کی مدت طلاق دینے والی کی اور مرد مقرر نہیں کرتا۔

۳۔ عِدَّت کی مدت طلاق دینے والی کی اور مرد مقرر نہیں کرتا۔

۴۔ عِدَّت کی مدت طلاق دینے والی کی اور مرد مقرر نہیں کرتا۔

عِدَّت کی مدت طلاق دینے والی کی اور مرد مقرر نہیں کرتا۔

مذکورہ صورتوں میں پہلی صورت ایسی ہے جس میں عِدَّت نہیں، اس لئے فقہاء عِدَّت نہیں۔ لہذا اس عورت کو طلاق کے بعد دوبارہ نکاح کر سکتی ہے۔

”لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ يَمْسُوهُنَّ أَوْ تَمْرُصُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّوَهُنَّ عَلَى

۱۔ سورہ نساء: ۲۰
۲۔ سورہ بقرہ: ۲۳۶

النِّسَاءِ فَرِيضَةً وَعَلَى الْمُتَمَرِّقَةِ فَرِيضَةٌ مَعْرُوفٌ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِ

۱۔ یہی صورت میں ہے کہ عِدَّت نہیں، لہذا اس عورت کو دوبارہ نکاح کر سکتی ہے۔

”وَأَنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَمَتَّوَهُنَّ مَا تَمَرَّصْتُمْ

۲۔ یہی صورت میں ہے کہ عِدَّت نہیں، لہذا اس عورت کو دوبارہ نکاح کر سکتی ہے۔

”إِنْ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ أَتَى فِي رَجُلٍ بِهَذَا الْخَبَرِ، قَالَ: ... فَإِنِّي أَقُولُ فِيهَا: إِنْ لَيْدَ صَدَاقٍ كَصَدَاقِ نِسَائِهَا. وَلَا وَكَسَ وَلَا شَطَطَ ... فَنَامَ نَاسٌ مِنْ أَشْجَعٍ فِيهِمُ الْجَرَّاحُ، وَأَبُوسَانَ. فَقَالُوا يَا ابْنَ مَسْعُودٍ، نَحْنُ نَشْهَدُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَضَاهَا فِينَا فِي بَرُوعِ بَنَتِ وَاشِقْ كَمَا قَضَيْتَ، قَالَ: فَتُجَرَّحُ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ مَسْعُودٍ فَرَحًا شَدِيدًا“ (۳)۔

خلاصہ یہ ہے کہ سیدنا ابن مسعود نے جس عورت کا یہ مقدمہ کرنا دیکھا اس کے بارے میں یہ مسئلہ کا فیصلہ دیا کہ عِدَّت کی مدت طلاق دینے والی کی اور مرد مقرر نہیں کرتا۔

یہی صورت میں ہے کہ عِدَّت نہیں، لہذا اس عورت کو دوبارہ نکاح کر سکتی ہے۔

”وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَتَيْنِ حِلَّةً“ (۴)۔

”وَأَحِلَّ لَكُمْ تَوْرَاءَ دَلِكُمْ أَنْ تَسْفُوا بِأَمْوَالِكُمْ فِجْرًا مِمَّا حَرَّمَ اللَّهُ مَا اسْتَعْجَلُوا بِهِ

اس طرح شریعت نے عِدَّت کی مدت طلاق دینے والی کی اور مرد مقرر نہیں کرتا۔

۱۔ سورہ بقرہ: ۲۳۶
۲۔ سورہ بقرہ: ۲۳۶
۳۔ سورہ بقرہ: ۲۳۶
۴۔ سورہ بقرہ: ۲۳۶

غرض یہ کہ آیت (۲۳۱) میں مطلقات سے ماہرہ اور بیٹے کی صورت میں متاع سے ماہرہ فی الجملہ نفع رسائی ہوگی۔ جس کی مختلف صورتیں ہو سکتی ہیں۔

خاصہ یہ تفسیر آیت (۲۴۰) سے احاطہ مطلق کی خاص قسموں کے لئے ہیں اور آیت (۳) میں بظاہر عموم ہے، لیکن اس سے ماہرہ تینہ ہی مصلحتات ہیں جن کا قرآن آیت (۱) میں بتا رہا ہے۔

مندرجہ ذیل بحث سے یہ واضح ہو گیا کہ متعدد معمولی سامان و کتبہ ہیں جو وقتی طور پر عاقد کی بے حد ضرورتی شہ سے دیا جاتا ہے۔ چاہے وہ بہتیرے بیٹے ہوں یا وہی مرد سامان اس کی خاص مدت تک نقد پر کموں پر ناجائز نہیں رہتا۔ ”سناہ بک“ کے معنی:

”فَوَاجِبٌ لِّلْمُطَلَّاقَةِ الَّتِي لَمْ يَكُنْ زَوْجُهَا حِينَ تَزْوُجُهَا سَمَى لَهَا صَدَاقًا، وَلَمْ يَكُنْ دَخَلَ بِهَا حَتَّى طَلَّقَهَا، فَعَلَيْهِ اَنْ يَّمْتَعَهَا بِمَا عَرَّوْهَا مِنْ مَتَاعٍ يَفْعُهَا بِهِ مِنْ ثَوْبٍ يَلْبَسُهَا اَيَّاهُ اَوْ خَادِمٍ يَخْدُمُهَا، اَوْ دِرَاهِمٍ اَوْ طَعْمٍ، وَهُوَ غَيْرُ مَوْفُوتٍ“ (۱)۔

حقوق ایہ اس صورت میں متحدہ ”واجب“ ہے اور غرض متاع کا تعلق تو اس مدت میں نقد کے مجموعہ میں نہ جاتی ہیں۔ بلکہ غرض مدت کا یہاں تا جہاں تا فی نقد مراد ہے۔ درست تمام تی مصلحتات کے لئے واجب قرار دیا، اصل اپنی ذاتی مال کے وقت آن پر چھوڑا ہے اور اس کے تحت شرع اسلام میں وہی نجاست نہیں ہے۔

اسلام میں عورتوں کے حقوق

قرآن مجید میں عورتوں کے حقوق کی بنیاد پر انہیں یہ حق دیا گیا ہے کہ وہ عورتوں کے حقوق کے تحت شامل ہیں۔ اس میں مرد کی حیثیت توام اور رکس خاندان کی ہے اور کسی بھی خاندان میں تمام ان حقوق کے تحت شامل ہیں۔ جس کی وجہ سے خاندان کی وحدت اور اس کا نظم برقرار رہتا ہے، اور ان کی تعلیم میں یہ تمام ان حقوق کے تحت شامل ہیں۔ رشتہ کی بنیاد پر خاندان کی طرف سے خصوصیت کے ساتھ اسے ملی ہیں، اور ان کے لئے قرآن کے احکامات پر اقدامات (یعنی، دیرینہ کی ہڈی جس پر انسان کا نظام معاش قائم ہے) کے لئے عورتوں کے حقوق کے تحت شامل ہیں۔ ان الفاظ میں واضح کیا ہے:

لِرِجَالٍ مِّمَّنْ عَمِلَ لِّلنِّسَاءِ مِمَّا فَصَّلَ اللّٰهُ بَعْضُهُمْ عَمَّا بَعْضٍ وَبِمَا يَنْقُضُوْنَ مَوَاجِبَهُمْ
اور عورتوں کے حقوق میں ان کی وجہ سے عورتوں کے بائعہ کے لئے انہیں کوئی نقص نہیں ہے۔
نقصیت معنی ہے اور ان کا پارہ مراد پناہ مال خرچ کرتے ہیں۔

اور عورتوں میں جو صفات متحدہ ہیں وہ ہے ان کی سدا، کا مت و فرمانبرداری، رازداری اور عصمت کا تحفظ، یہ چند صفات اور عورتوں میں ہوں اور قومیت کی وجہ سے جو مذکورہ اہلیاں شام پر حاوی ہوتی ہیں، وہ انہیں پورا کر کے تو یہ سکون زندگی کا حصول آسان ہو چکا ہے۔

”فَالصَّلَاحُ قَبْلُ حَفَظْتُ لِّلْعَيْبِ نَمَّا حَفَظَ اللّٰهُ“ (۲)۔

(ایک عورتیں وہ ہیں جو اطاعت گزار اور مرد کی عدم موجودگی میں مال و عصمت کی حفاظت

رہنے والی ہیں، جیسا کہ اللہ نے ان کی حفاظت کی ہے)۔

یعنی عورتوں کی وجہ سے کہہ کر اپنی قومیت کے لئے عورتوں کے حقوق کا عصب کرتا ہے، لیکن ان میں کوئی نقص نہیں تاہم اللہ کی قوم پروردگار کے ذریعے اور ان کی عورت سدا کے لئے چاہے فساد اور خرابی کے بغیر رہے، یہ ایک صورتوں میں ”گھر“ میں فساد اور اردو کی زندگی میں اختتام پیدا ہو چکا ہے۔

یہ بھی ذہن میں رہنا چاہئے کہ عورت کی فطری کمزوری کے پیش نظر بار بار قرآن نے عورتوں کے لئے عفو و

۱۔ سورہ نساء: ۳۴۔

۲۔ سورہ نساء: ۳۴۔

مذکورہ بالا تفصیل کے بعد ایک اور اہم سوال یہ جاتا ہے کہ شوہر کو جس زد و کوب کی اجازت حاصل ہے اس کی کچھ حدود ہیں یا نہیں، اور اگر ہیں تو کیا ہیں؟

عن سليمان بن عمرو بن الأحوص قال حدثني أبي إنه شهد حجة الوداع مع رسول الله
 فحمد الله وأثنى عليه، وذكره وعظ وذكر في الحديث قصة، فقال: ألا استوا صوابا للنساء حيرا فإنما
 هن عيون عندكم ليس تمكنون فيهن شيئا غير ذلك، إلا أن يأتين بفاحشة مبينة، فإن فعلن
 ففاحشوهن في المضاجع وأصبروهن صبرا غير مبرح، فإن أضعنكم فلا تتبعوا أعينهن سبيلا" (١).

تکلیف دہ مارکی مناعت:

اس روایت سے اتنا معلوم ہوا کہ متعلق نہ بکی اجازت نہیں، بلکہ نہ بکیہ محتاج کی ہے اور نہ بکیہ محتاج کی کیفیت کیا ہے؟ اس کے بارے میں متعدد روایات ہیں، آنکھوں سے دیکھنا کہ تم میں سے کوئی اس طرح اپنی بیوی کو نہ مارے جیسے کوئی غلام یا باندی کو مارتا ہے۔

عن عبد الله بن زبعة قال قال رسول الله ﷺ: لا يحلُّد أحدكم امرأته، جلد العبد ثم
 يحامعها في آخر اليوم، وفي رواية، فيحلد امرأته حلد العبد فلعله، يحامعها في آخر يومه" (۱)۔
 مہمان بن زبعت سے من ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی اپنی بیوی کو نہ
 مارے، جیسے خادمہ کو مارے گاتے، پھر اس سے ان کے اخیر میں مباشرت کرے، اور ایک روایت
 میں ہے کہ اپنی بیوی کو غلام کی طرح مارے نہ گاتے، شاید اس سے ان کے اخیر میں ہمراہی ہو جائے۔
 اور دوسری روایت میں آنحضرت ﷺ نے ابتدائی مرحلہ میں ممانہ سختی کی ہدایت کرتے ہوئے یہ روایت ہے۔
 ہاندیوں و جس طرح سے کرتے ہوئے تھے بیویوں کو مت مارو:

عقیدہ انصہرہ کے مرنے والے وقت جس کے ہمیں نے کہا کہ خدا کے رسول ﷺ میری ایک بیوی ہے جو ہزار ہاں ہے آپ ﷺ نے فرمایا اسے تعلق دے دو، میں نے کہا مجھے اس سے لڑکا ہے اور اس سے قدم نہ بچت ہے، فرمایا: اس کو نہ بچت کرو، اگر اس میں پتھر چلائی ہوگی تو تیری نیست قبول کرے گی، واپس بیوی کو ونڈی دینا منع نہ ہوا۔

دوسری روایت میں آنحضور ﷺ نے چہرہ پر مارنے سے اور کسی ضرب سے منع فرمایا ہے جو اسے داغ دار بنا دے اور باعث قح ہو اور خواب گاہ کی علیحدگی میں بھی پابند کر دیا کہ ایک گھر میں رہ کر جو رت سے اظہار تاراضگی کے لئے الگ سوو لیکن گھر سے اسے باہر نہ نکلے۔

ہندوستانی مسلمانوں کی سماجی زندگی اور اسلامی فقہ

میں ترقی اجازت نہیں دیتی۔ یہ امر ہے اپنے اختیار و بنا پر استغناء کرنے سے اور اہل کے کمزور بندوں پر ظلم کے راجح
کائنات کے مرفوعہ کے لئے احکامات با معارف اور اس کے با معارف کا غمناک یہ شخصہ کہ عورت کے حق
میں خیر کی صورت فرمائی ہے، یہ بات ان ساری حدود و قیود میں انہی کی بارش بہرہ ہے اس سے اعضا کے قوت
جائے اور چہرے کے بھٹ جانے کا غم ہے اس کا پڑ جانا، جہد کا سیاہ پڑ جانا تو اس کا زہری نتیجہ ہے، اگر ایسی زاویہ بشارت
نے کسی حق اور حیات پر بھی یہ ہو تو، مستحق قدر ہے، چہ جائے کہ یہ امر خود قابل بحث ہے کہ جسے وہ عورت کا قصور
ہے، اہل حقہ قصور ہے بھی یا نہیں، اور چہ زاویہ بشارت کے اقرار کے ساتھ ساتھ کہنا کہ فلاں قصور پر مارا، محتاج ثبوت ہے کہ اقل
قصور عورت سے صادر بھی ہو یا نہیں، جس کے ثبوت کی ذمہ داری مہر ہے کہ وہ اس معاملہ میں مدعی کی حیثیت رکھتا ہے، اس
میرے نزدیک یہ مسئلہ غلط ہے جس کا رفع فریضہ قضی ہے، اور اگر عورت اس ظلم و زیادتی سے عاجز ہو کر تیکے میں رہ جائے
اور تیسرے شخص نے اس کا یہ اقدام منع و استیصال نہیں ہوئی اور مستحق غلطہ ہوئی، اور اگر مرد نے غلطہ
نہیں کیا ہے تو مرد و عورت بھی باعث نجات ہوگا، امید ہے کہ ان تفصیل کے بعد مسئلہ صاف ہو گیا ہوگا۔

بعد از ان کے بعد کا مضمون ہے ہندوستانی مسلمانوں کی سماجی زندگی اور اسلامی فقہ میں ان کے مسائل
کے مہر ہوں نے "الفتاویٰ القیامیہ" کی طرف بھی اشارہ کیا ہے جو آج کے دور کا ممتاز ترین مسئلہ ہے۔
ہندوستان جیسے ملک جو زمانہ قدیم سے اسلامی تہذیب و ثقافت کا گہوارہ رہا ہے اور مسلمانوں کی سماجی زندگی میں
ان کے دور بھی آج پرپ، امر یہ اور افریقہ کے بہت سے ایسے ملک ہیں جہاں مسلمانوں کی قابل قدر تعداد ہے، انہی
سے اور روز بروز ان کی آبادی میں اضافہ ہوتا جا رہا ہے، اس غیر اسلامی نظامِ مہیات میں ان بھی اپنے تئیں اور شناخت کی
حفاظت، اپنی آئندہ نسل و مسلمان باقی رکھنے، ان کو صحیح تعلیم و تربیت اور معاشرتی، عائلی اور روزمرہ کی زندگی میں پیر ہونے
والے سنگین مسائل درپیش ہیں، چہ تو ان کے لئے مختلف احوال کے ہیں، جمہوریت ہے، اور انہیں شخصی حکومت، ان کے دستور کی
بنیاد مذہب پر ہے اور ان کے لئے مسائل اور تئیں اشارہ کی اور تئیں۔ یہ مسئلہ ان کے لئے سماجی کی پیچیدگیاں پیدا ہوتی ہیں۔

سیاست کا معاشرہ اور معاشی دونوں سے متعلق ہے، آج کی حکومتیں فو کے ذوقی معاملات اور سماجی رویے میں بھی
داخل ہیں، اس طرح مسلمان جہاں اور جس ملک میں بھی رہ رہے اور جس لئے مکے تحت بھی زندگی گزار رہے ہوں
متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا، اس کی سماجی اور معاشرتی زندگی ان کے معاشی مسائل اور ثقافت میں ثقافت کے باب میں
بحیثیت مسلمان اس کے سامنے ہی شہید ہوتا ہے، جن مسائل میں سماجی مسائل اور سماجی مسائل اور سماجی مسائل
ایسے حالات میں فقہ اسلامی کی حیثیت اور حرکات اور رجحان مسائل و اصول خاصہ اور قواعد و ضوابط فقہی روٹی میں حل کرنے
حاضر کے فقیہ کی ذمہ داری ہے، آپ ان کے کہ تمام امور ان کے تشریح کی طرف پڑھیں جو اس طرح کے درپیش مسائل
کے حل میں پیش نظر رکھنے ہوں گے، ان کے لئے شہرہ کی ہے کہ ہر خاص کر ہندوستانی مسلمانوں کے موجودہ حالات اور ان
کے پس منظر پر غور فرمائیں۔

منظر و پس منظر :

سلطنت مغلیہ کا زوال اور برطانوی استعمار کا عروج ہندوستانی مسلمانوں کی سماجی، تعلیمی، معاشی اور سیاسی تاریخ میں
تبدیلی برپا کرنے والا ایک مرکزی نقطہ اور نازک موڑ ثابت ہوا، مغل حکومت کا زوال، حکومت کا آغاز، آزادی کی جدوجہد،

اسی وقت، اہل کائنات اور ان کے ساتھ فی رشتہ میں یہاں ہے۔

۱۳۔ ”میری طرف“، ”میں میں آسانی“ کا اصول و حرج پیشی کا، ”ہر یہاں، کہ آئی اصول“ ہے، جو ائمہ اسلامی —

پیشتر مسلمان بن گیا۔

اسی اٹل میں چند اور مصلوٰت ہیں۔

”نہ رت“ (خزانی، دیباچہ، ج ۱) منبغات کی معرفت کو قبیح طور پر فحش کر کے اسے باہت کے درجہ میں لے

آئی ہے۔

”خداوند یهوه: تصویر برنار و شمع مذبح“.

یہ سچ ہے، "میت پر نہ لایمراہ اصحاب سے۔"

...جانتے ہیں کہ میں نے "الحاجۃ لہ تنزل منزلة الصرورة"۔

اس سیرت میں فقیر، یہ مستحق فیض ہے، یہ اللہ کا خاص دوست ہے اور کسی زمانہ کے خاص عرف پر پہنچی ہوں وہ حضرات اور

۱۰۰۰ چھوٹی چھوٹی سی

تین ماہ کے بعد شہر بیت قانون اور حیدر آباد کے ساتھ کرنا دیکھو، اور اس پر نظر رکھنی ہوگی۔

متحدہ ریاست امریکا میں، ریٹائرڈ میں مقیم مسلمانوں کی تعداد۔

ہے اس سلسلہ میں غیہ سنی مہم میں آپ مسلمانوں و امام ابو یوسف کے اس فیصلہ و ہمیشہ پیش نظر رہنا ہوگا

کہ "المسلم ملتزم بأحكام الإسلام حيث ما كان مسلماناً في مسكنات" اور جن حالت میں بھی رہتا ہو وہ مسلم

شرح تائید برت

۶۔ اسی بات کو ہمیشہ پیش نظر رکھنی ہے، وہ یہ ہے کہ جہاں یہ اصول ہے کہ استطاعت سے زیادہ کام

وہی نہیں وہیں یہ بھی انہوں نے کہہ دیا۔ اریوں کا جو حصہ آج آپ پر اکر نے کی اہلیت اور استطاعت رکھتے ہیں اس سے

اس سے مزید نہیں یاد آسکتا کہ شیخ مرزا مومن نے نبیؐ کے بیٹے کی استطاعت آن آپؐ کو حاصل نہیں، خداوند یہ ہے۔ آن س

طریقہ کے مہمکن ہیں جس حد تک دین پر اجتماعی فیہ یہ فرائض زندگی میں مکمل کرنا ممکن ہے اس پر اجماع مکمل کرنا واجب ہے اور وہ

آپ کو یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ اگرچہ آپ کو یہ علم ہے کہ آپ کی زندگی میں کتنا بڑا کام ہے، لیکن آپ کو یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ آپ کی زندگی میں کتنا بڑا کام ہے۔

مذہبوں کے جوہر کے لئے بنی ہوئے ہیں۔ ان کے لئے ایک ہی اعتبار ہے کہ ان کی جگہ اور اثر ماضی، حال اور مستقبل کے احکام کے ہیں۔

یہی ہے "تَبَّ عَرَبِيٌّ" اور "عَرَبِيٌّ شَيْءٌ" اور "شَيْءٌ عَرَبِيٌّ"۔

 $\{PAC\}$

میں موعودیت، تجدید، پابندی اور خوبصورت نفس و اتباع، نیز، قتل کی مروجہ مہینہ انجمن خط، ہے، وہی بھی فیصلہ ہے، جان
موتی کے ساتھ یہ بہ فیضیت نہیں، ملتا، ہے، ہفت روزہ، احتیاط اور صحیح دینی خطوط اور وہی، ہے، حدیث، ہے، شہابی
کے ساتھ قلم، رہنا، دینی، ہے، درست ہے۔

وَمِنْ رَّبِّكَ مِائَاتٌ مِنْ ثَمَرِهِ أَنْزَلَ فَأَبَدَهُمْ وَجَرَسَ أَصْفَادَهُمْ

پھر ایسی مصاحبہ جن میں علامہ شیخ محمد آغا کو بیان شریعت سے بڑی سنی محبت کے پیش نظر اس کا اعتبار نہیں لینی چاہئے۔

دورقی ہے، یہ دعوتِ مہربانی، اور چوتھیں کتابتیں ہیں جن کا مقبرہ مدثر بن حنیف، انیسویں صدی میں بنایا۔

وہ جو یلغار کے لئے آئی ہے، وہ کسی شے کے لئے نہیں آئی ہے۔

اس آج جو ورہو استیجا کی ورہو استیجا کی ہے۔ یہ استیجا کی ورہو استیجا کی ہے۔

وہ باری ریوا و حاشیہ اراکے چاہتے ہیں، رعیت میں کہیں کی رعیت و قلم بردار کے پہلوں اور کھدو، رعیت یا حصار

[illegible]

ترقی دینے کی کوشش ہے۔ فی عبادہ اللہ وہ۔

پس میں اتقونی، متا بعد شریعت پر عمل، تو جو وہ طبقات فقہ کے استعمال کے ذریعہ فقہ اسلامی ہمیشہ زندہ رہے گی۔

انہم بہ عہد کے مسائل و پنی نزات کے اربعہ طرے کے ساتھ مدیت کرتی ہے۔

Figure 1. Schematic representation of the experimental design. The subjects were divided into two groups: the control group and the experimental group. The control group was divided into two subgroups: the control group and the experimental group. The experimental group was divided into two subgroups: the control group and the experimental group.

باب چھادم:

اسلامی عدالتی نظام

اسلامی زندگی اور انتظامِ شرعی کا قیام

آپ جناب محمد رسول اللہ ﷺ کی امت پر سنت و زندگی کے اور نام کی تدبیر و تدبیر نے ہمارے لئے
مرنے دینے میں آج آپ کی سجدی چار دیواری سے ہم بھی اسلامی زندگی کو چاہتا ہوں، دینے کی تہا کے کتب میں آج
آپ ہم امت مسلمین کے کچھ کے ہونے، باتوں و کتاب و سنت کی لڑائی میں یہ دینا چاہتے ہیں، بدلتی آپ کی
آرزوؤں کی تکمیل فرمائے، آپ کے خواب پرے پرے آپ کی مختلف وقبول فرمائے، آمین، اس موقع پر میں آپ
مبارکباد دیتا ہوں اور اس اجتماع میں شرکت و اپنی بڑی سعادت سمجھتا ہوں۔

اسلام کی اصل روح یہ ہے کہ آپ کتاب و سنت اور تاریخ و سیر کا مطالعہ کریں گے تو آپ میرے اس خیال سے
پوری طرح اتفاق کریں گے کہ ملت اسلامیہ کی اصل روح اس اتنی ہے کہ انسان زندگی معنوی و دنیوی میں اپنے وقتوں کے
دیکھتی و ہمتا ہے جہاں بندہ زندگی آنکھوں سے دیکھتا ہے اور اسی کے کان سے سنتا ہے، اور اسی زبان سے بولتا ہے، سیدنا
ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام کی وجہ تو یہی تھی کہ انہوں نے اللہ کی خوشی کے لئے آپ میں وہاں یہی بچوں وہاں فیہ انی روح
میں چھوڑا، انھوں نے بیٹے کی روح پر چھری چلا کر مارا۔

جناب محمد رسول اللہ ﷺ کی زبان قرآن نے اس حقیقت کا اظہار ان الفاظ میں کیا:

"قُلْ إِنِّي صَاحِبُ نَسْكَی وِ مَحْصٰی وِ مِمَّا تَنبٰی لِّلہِ رُبَّ الْعٰلَمِیْنَ" (۱)

(آپ بہا تک میری نذر میری قربانی میرے جین دینے اور ناموس اللہ رب عالمین کے لئے ہے۔)

اور خود جناب رسول اللہ ﷺ کی زندگی جب اللہ کی مصلحت کا نمونہ سے خواب و بیدار میں بھی مومن اسی وقت نہیں
ہو سکتے جب اس کی ہر خواہش حضور ﷺ کے پیغام کے تابع ہو جائے، آخرت میں بددین نہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے
فرمایا:

"لَا یُؤْمِنُ أَحَدُکُمْ حَتّٰی یُؤَدَّ حُرَّاهُ تَعَالٰی حَتّٰی یُہٗ" (۲)

(یعنی تم میں سے کوئی اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتا جب تک اس کی خواہشات میری

شریعت کے تابع نہ ہو جائیں۔)

۱۔ سورہ انفج، ۱۶۲۔

۲۔ روایتی شرح السنۃ وقال ابوہدی فی اربعین حدیث صحیح درویشانی کتاب الحجۃ باستاذہم۔

پس حاصل کلام یہ ہے کہ اسلام کی اصل روح پس رضا و خداوندی میں اپنے کو فنا کر دینا اور اپنی خواہشات و شریعت محمدی (علیہ السلام) کے تابع کر دینا ہے۔

اللہ کی اطاعت مسلمان کی زندگی کا نصب العین ہے:

پس بندہ و انسانیت سے صحیح تعلق ہے تو ہر لمحہ ہر حال میں اور زندگی کے ہر موڑ پر اللہ کی امت و ہی اپنی زندگی کا نصب العین جانے گا، اور احکام الہی سے گریز اور اس سے روگردانی اس کے ذریعہ بدست کے موانع ہوئی اور وہ بھی اسلام اور خدا کی فرمانبرداری سے انکسار ہو کر جینا کرے گا اور نہ مرنا، اسی حقیقت کی طرف قرآن نے ان الفاظ میں اشارہ کیا ہے:

"يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ" (۱)

ایمانیے! ایمان والو! اللہ سے ڈرتے رہو، جس صورت اس سے ڈرنے کا حق ہے اور ہرگز ہڑاس نہ اور فرمانبرداری کی زندگی چھوڑ نہ سنا۔ پس یہ اللہ کے ساتھ مضبوط تعلق قائم رکھنا اپنا فریضہ جاتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ کی امت اللہ کی امت ہے:

قرآن میں جہاں جہاں اللہ کی امت کا تذکرہ ہے اسی جگہ جناب رسول اللہ ﷺ کی امت کا بھی تذکرہ ہے، جس کا اصل مقصود یہ ہے کہ اللہ کی امت کی مکمل صورت اس کے علاوہ ہونے سے قناعت کر لیں کہ یہ اللہ کی امت ہے:

"قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ" (۲)

(یعنی آپ لوگوں سے کہو کہ اللہ اور رسول کی اطاعت کریں) (گمراہوں نے ایسا نہ کرے اللہ اور رسول کی فرمانبرداری سے روگردانی کی تو ایسا کریں، اللہ کافروں کو پسند نہیں کرتا)۔

یہ آیت صاف بتاتی ہے کہ اللہ اور رسول کی اطاعت سے روگردانی کفر ہے۔

اس طرح مختلف آیتوں میں اللہ اور ان کے رسول کی اطاعت کی اہمیت واضح فرمائی گئی ہے، اور ہم مسلمان ہونے کی حیثیت سے اس کے پابند ہیں کہ زندگی کے تمام ہی معاملات میں زمانہ و حالات کی تفریق کے بغیر اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے رہیں کہ یہی سیدھا راستہ ہے۔

۱۔ سورہ آل عمران: ۱۰۳۔

سورہ آل عمران: ۳۲۔

"وَمَنْ يَتَصَبَّحْ بِمَا لَمْ يَلْهَ فَقَدْ هَدَىٰ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ" (۱)

(جو اللہ سے تعلق رکھتا ہے اور اللہ سے سیدھا راستہ چلتا ہے)۔

اور جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

"عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلُّ أُمَّتِي يَدْخُلُونَ الْحَنَةَ إِلَّا مَنِّي، قِيلَ وَمَنْ

أُنِي قَالَ: مَنْ أَطَاعَنِي دَخَلَ الْحَنَةَ وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ أَبَى" (۲)۔

(یعنی حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ میری امت کے وہی لوگ جنت میں جائیں گے جنہوں

نے میری اطاعت کی اور جنہوں نے میری نافرمانی کی وہ منکرین کی صف میں داخل ہیں)۔

شریعت محمدی کو زندہ رکھنے کی کوشش جہاد ہے:

اس سے اس شریعت محمدیہ سنت رہی ہو، حضور ﷺ کی سنت ہو، جو پہنچی ہو، ایسے وقت میں شریعت محمدیہ کے قیام اور بقا رسالت مآب کی احیاء کی جدوجہد جہاد میں داخل ہے، اور مسلمان کا فریضہ ہے جس کے پاس جتنی بھی صلاحیت ہو اسے ہر حال استعمال کرے ورنہ سنت و مردہ ہوتے ہوئے، کھینا، شریعت کو مٹتے ہوئے دیکھنا اور ہاتھ پر ہاتھ کر بیٹھ جانا، غیر اسلام پر راضی اور قانع ہو جانا اور پھر ایمان کا دعویٰ کرنا دونوں میں کوئی ربط نہیں، سیدنا عبداللہ بن مسعودؓ آنحضرت ﷺ سے راوی ہیں:

"مَا مِنْ نَبِيٍّ بَعَثَهُ اللَّهُ فِي أُمَّةٍ قَلِيٍّ إِلَّا كَانَ لَهُ حَوَارِيٌّ وَأَصْحَابٌ، يَأْخُذُونَ بِسُنَّتِهِ وَيَقْتُلُونَ بَاعِثَهُ ثُمَّ إِنَّهَا تَخْلُفُ مِنْ بَعْدِهِمْ خُلُوفٌ، يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ، وَيَفْعَلُونَ مَا لَا يُؤْمَرُونَ، فَمَنْ جَاهَدَهُمْ بِيَدِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَمَنْ جَاهَدَهُمْ بِلِسَانِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلَيْسَ وَرَاءَ ذَلِكَ مِنَ الْإِيمَانِ حَبَّةُ حَرْدَلٍ" (۳)۔

(اللہ تعالیٰ نے جتنے بھی نبی مجھ سے پہلے بھیجے، ان کی امت میں سب کے حواریین اور چائے

ساتھی ہوئے، جو اپنے اپنے نبی کی سنت پر عمل کرتے رہے اور نبی کے احکام پر چلتے رہے، پھر ان کے بعد کچھ ایسے لوگ پیدا ہوئے ہیں جو کہتے ہیں وہ کرتے نہیں، اور وہ کام کرتے ہیں جن کا انہیں حکم نہیں دیا گیا ہے، پس ایسے حالات میں جو ایسے لوگوں کے ساتھ طاقت سے مقابلہ کرے وہ مؤمن ہے، اور جو

۱۔ سورہ آل عمران: ۱۰۳۔

۲۔ روایت صحیحہ۔

۳۔ رواہ مسلم فی باب بیان کون انہی من المسلمین (ایمان)۔

زبان سے متاثر رہے، مومن سے اور کم از کم دل سے جہاں رہے، مومن ہے اور اس کے بعد ایمان کی ایک رانی باقی نہیں رہتی۔

یہ مضمون وہ مومن حدیث میں نہیں سنتے۔

”من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، ومن لم يستطع فليسانه، ومن لم يستطع فليقلبه، وذلك

أضعف الإيمان“ (فقہ مپ)۔

جب یہ بات صاف ہوئی کہ اسلام کی اصل روح رضا و خداوندی میں اپنے وفائاً مرویہ ہے اور رضا خداوندی جناب رسول اللہ ﷺ کی اتباع سے حاصل ہوتی ہے اور یہی نبوت کا ایسا راستہ ہے، اور یہ بھی معصوم ہو گیا کہ جب شریعت محمدی ﷺ انسان کی عمومی زندگی سے منہلی جا رہی ہے، ایسے حالات میں ہر مسلمان کی ذمہ داری ہے کہ وہ دین محمدی کے قیام کی جدوجہد کے لئے اٹھ کھڑا ہو، یہی ایسے حالات میں ہم ایک ایسے بنیادی فریضہ کی طرف آپ و متوجہ کرنا چاہتے ہیں جو مسلمانوں کی زندگی سے متاثر رہا ہے اور جس کے قیام کی جدوجہد ہمارے آپ کا دینی اور ایمانی فریضہ ہے۔

اسلام انتشار کو پسند نہیں کرتا:

خدا نے ارشاد کے رسول ﷺ نے مسلمانوں کی زندگی و اجتماعیت کے مضبوط و حاکم سے باندھ دیا ہے، اسلام انتشار، انارکی اور لامرئیت کی حالت میں پسند نہیں کرتا، وہ مذہب و انسانوں کا ریاضت مسدود نہیں دے گا۔ قرآن کی روشنی میں اسلام انسانوں کی پیدائش سے لے کر موت تک اور خلائق کی زندگی سے لے کر اجتماع کی اور تمدنی مسائل تک میں یہ چاہتا ہے کہ بندے بس خدا کی مرضی پر چلیں، یہ نہیں ہو سکتا کہ آپ چند وقتوں کی نماز پڑھ کر اپنے کو فارغ کر لیں، مین و مسجدیں چار دیواریوں میں محدود کر دیں، گھر وں میں، بازاروں میں، کاروبار میں، شادی بیاہ میں، اور مرنے بجینے میں، نیزہ اور سیاحی اور تمدنی مسائل میں اسلام کی رہنمائی سے ایک ہونے زندگی گذریں ایسا نہیں ہو سکتا۔ قرآن پاک کہتا ہے:

”اقومون نغص الكتب وتكفرون بغيص“ (۱)۔

(کیا تم کتاب اللہ کے کچھ حصوں پر ایمان رکھتے ہو اور کچھ کا انکار کرتے ہو؟)

اسی طرح قرآن نے انسانوں کے تین طبقات کئے ہیں، اور تینوں کی زندگی کے تین حالات بیان کئے ہیں، ایک طبقہ تو کافروں کا ہے جن میں باہم کھلی ہوئی عداوت اور دشمنی ہوتی ہے، اور دوسرے مسلمان جن کے دل باہم ملے ہوئے ہوتے ہیں اور وہ باہم بھائی بھائی ہوتے ہیں اور تیسرا طبقہ منافقین کا ہے جو اوپر سے اکٹھے لگتے ہیں اور اندر سے ان کے دل

کے ہونے اور ایمان کے نہ ہونے، امت میں اس سے غرضت و ممانعت ہے۔

والذکر بعبد اللہ عنکم ذکنہ عبد، ورف من عنکم ذکنہ عبد۔ علی شفا حمرہ من الداء فندکم منہ کدکم من الداء لکم منہ عنکم بعدوں۔

ایسی حد کے قریب کہ اس کی بات سے یہ صاحب یہ قریب مروتی تھے۔

تیسرے دنوں وہ روایہ ہے اور اللہ کی مہربانی سے تم بھی بھائی بھائی ہو گے اور تم جہنم کے رہنے

نہ لگتے، اللہ نے تمہیں اس سے نبی کی یہی اللہ اپنی آیتوں و احکاموں میں بیان کیا

تا یہ ہدایت پاسداری۔

وہ منافقین کا حال بیان کرتے ہوئے قرآن فرماتا ہے:

لحلفہم حمیلاً وقلوبہم شسی“ (۲)۔

(تم ان سے محسوس کرو گے کہ ان کے دل بھینچے ہوئے ہیں۔)

تمدنی زندگی اور غیہ اسلامی زندگی میں فرق:

یہاں نہایت ہی روشنی میں اسلامی زندگی سے امتیاز اس طرح کیا جا سکتا ہے کہ اسلامی زندگی پوری طرح اللہ کی مرضیات اور رسول اللہ ﷺ کی شریعت و مہدیب کی جاتی ہے، اور دینی طرف اسلامی زندگی باہمی الفت و موانست و چھٹی ربطہ بھائی چارہ اور تقویٰ و تقویٰ کی زندگی ہوتی ہے پس معلوم ہوا کہ حتمی حجت اسلامی سے بے تحقق ہو کر اور باہمی انتشار و مرکزیت و راناری کا تار و دوہ غیہ اسلامی زندگی ہے۔

اجتماعیت اسلام میں مطلوب ہے:

دوسری طرف قرآن کی آیات اور آنحضرت ﷺ کی حدیثیں اس کی بھی شہادت دیتی ہیں کہ اجتماعیت اور

”اعتدال علی انداء میں“ مطلوب ہیں۔

قرآن کہتا ہے: وعضمو سحل اللہ حسعاً ولا تصرفو۔

(یعنی اس کے لیے اس کے سب سے سہولتوں سے سہولتیں نہ کرو۔)

۱۔ سورہ تین: ۳۳۔

۲۔ سورہ تین: ۳۳۔

۳۔ سورہ تین: ۳۳۔

ولا تكونوا كنائس يعرفوا واحتلفوا من بعد ما جاء في البیت وأولئك لهم عذاب

100' 400'

اس بات پر کہ میں نے جو آئیں میں لے آئے ہیں، اور تقدیر میں ہے کہ

کے بعد کہ اس کی ساری تعلیم صرف قرآن و حدیث پر ہوئی ہے تو اس کے لئے بڑا اہل ہے۔

امام احمد بن حنبل سے سیدنا معاویہ بن ابی سفیان سے روایت کی ہے کہ آنحضور ﷺ نے فرمایا:

ب. شيطر ذنب الإنسان، كذذب العم ياخذ الشاذة والقاصبة والناحية، وإياكم والشعاب

وَعَلَيْكُمْ سَامِعَةٌ وَنَعْمَةٌ وَنَسْجِدٌ -

یعنی اس طرح جیسے یہ سبکی ریڈ ہے اور اس نادرے مرد جانے والی ہجریوں کو پکڑے جاتا

سے وہ نہ شیک نہ یک بھیٹے رہے جو تم میں سے نہ دوں و نہ دیرینے میں جلد کا سیب ہو جاتا

نے جو بہت سے تباہ تھکے ہوئے ہیں۔ ان بھی کرواہندیوں میں مت پڑنا اور جہالت کو مغبولی سے

پاکستان کی تاریخ و سیرت میں پناہ (ایسٹریٹ)۔

یہ حدیث مسند بن عدس میں ملتی ہے۔ مگر اس کی ضرورت پر واضح دلیل ہے کہ انفرادیت شیطان بھیہے کے شکار

دایک-سپر دوز: ۱۰۰۰ میلی-گرم در روز

من لاري بحمد الله خير فقد جمع بين رتبة الاسلام من عطفه (٣)۔

۱۔ حقانی نے بدعت سے یہ ذرہ حیدر کو اختیار کیا جس نے اسلام کا بار اپنی گردن سے نکال دیا (۴)۔

• یہ دعوتِ تمدن، مات میں آئندہ سب سے پہلے فراموش نہیں ہونے والی چیزوں کا حکم دیتا ہوں:

بہشتی رحمن نے ہمارے حصار و ستھارے اور سوا منے کا اللہ کے دین کے لئے ہجرت کا، اللہ کی راہ میں

452

۱۔ یہ کہ جو جماعت سے ایک بابت برابر نکلا اس نے اسلام کی رسی اپنے گردن سے نکال دی، الایہ کہ وہ واپس

(2) \bar{p}

- ۱- سرآستانه - ۱۵
- ۲- مسجد - ۲۳۲ مسجد - ۱۵۶۰
- ۳- چارواچی - ۱۵۶۰ مسجد - ۲۳۲
- ۴- روضه - ۱۵۶۰
- ۵- قریه نامی - ۱۵۶۰

یہ بات اہم ہے کہ اس سے پہلے کہ ہم اس بات پر غور کریں کہ کیا یہ بات سچ ہے۔

بہشتی زندگی کی مثال:

یہاں مچھتا ہے۔ اس مذاقِ ہندی کی تعلیمیں ہندوؤں کے بچہ لینے کے لئے سیدنا عمر بن خطابؓ کے

مشہور قاتل سے رہنمائی ملتی ہے جس میں وہ ہمتی اندی کے بغیر، ادا میں ملتی ہے۔

"لا إسلام الا جماعه، ولا جماعه الا باماره ولا اماره الا بطاعه"

(یعنی نہایتی زبردستی۔ غیہ، مہمہمہ نہیں یہاں سنا اور بدستور تشہیل اسی صورت

میں محسن بہ دہقانوں میں وہ سبھی راسخ و متبحر تھے جو ان کے اجداد کے وقت خاتمہ

ہوں نے جب وہ سے متعلق سچا سچا راز سنا ہے۔

پس معلوم ہوا کہ اسلامی زندگی کے لئے ضروری ہے کہ مسلمان جماعتیں آپس میں دامنِ کامیہ ہوں تاکہ ان کی

زندگی میں مزید حیثیت حاصل ہوا اور مسلمان برصغیر شرقِ ہند میں اس کی اہمیت فرما رہے تھے۔

امیر کی اطاعت کیوں اور کب تک؟

۱۔ واضح رہے کہ ایم پی اے احمد علی کی ذاتی شخصیت کی وجہ سے نہیں بلکہ جو کہ بھارتی کی اہمیت محض ہے۔

جائے کہ وہ ہماری دینی زندگی کا یہ سہارا نہ ہو کہ جو ہمیں ملکہ اور رسول کی شریعت کے مطابق فتح کے رستے پر

میں نے اپنی امت و حقیقت اللہ اور اس کے رسول کی امت سے کسی حد تک جس حد میں اللہ نے اپنا رسول کی شریعت

کے خلاف معصیت کا حکم اس میں اس کی امت نہیں دیا ہے کی ایک جس طرح نماز میں امام کی اتباع مقتدی پر

واجب ہے لیکن جس میں نوازے مقررہ ضابطوں کے خلاف ورزی نہ ہو ہے وہ مستثنیٰ سے مستثنیٰ میں ہوتی ہے۔

اسے ملٹی پر متنبہ رہنا ہے ورنہ روتا ہے، اسی سے سیدنا یوسف صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد، یا تھا۔ اور میں یہ

”ہو جاؤں تو مجھے سیدھا کر دے۔“

اس مضمون کو کہ امیر کی اطاعت مسلمانوں پر ضروری ہے اور محصیت خالق میں کسی مخلوق کی اطاعت نہ کی جائے

قرآن کی آیتوں میں اور آنحضور ﷺ کی پاک احادیث میں بار بار بیان کیا گیا ہے: قرآن کہتا ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ ۚ

(یعنی اے مسلمانو! تمہاری اطاعت اور رسول کی اطاعت کرو نیز اپنے میں سے اولی الامر کی اطاعت کرو)۔

-20- 10/1/78

بخاری، مسند، روایت ہے۔

”السمع والطاعة على المرء المسلم في ما أحب وكره، إلا أن يؤمر بمعصية، فإذا أمر

بمعصية فلا سمع ولا طاعة۔“

(یعنی مسلمان پر حکم کی امتثال میں کلمہ و سنہ اور ماننا لازم ہے چاہے یہ حکم اس کے حجت

کے مطابق ہو یا نہ ہو، اس کی معصیت اور نافرمانی ضرور ہو جائے تو اسے نہیں ماننا جائے گا)۔

حضور ﷺ کی وصیت:

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

عن العرب بن مسروق عن رسول الله ﷺ ذات يوم ثم أقبل علينا فوعظنا موعدة

بعدة درف من بعد روجل من بعد الموت، فقال قائل: يا رسول الله! كان هذه موعدة مودع،

فماذا تعيد بعد، فقال: فعباكم بفتوى الله والسمع والطاعة، وإن كان عبدا حسنا فإنه من يعش معكم

بعدى فبشرى بخير، فعباكم بسبى وسبه الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بهن وعصوا

عنه، يا محمد، يا محمد، ومحمدات لا مودع، فإن كن محدثة بدعة وكن بدعة ضلالة (۱)۔

یعنی امت کو پانچ باتیں یاد دلائی گئیں کہ آپ پر آنحضور ﷺ نے نازل

کیا ہے اور تم ان باتوں کی طرف متوجہ نہ رہو، ایک شیخ اور مؤرخہ مؤلفہ نے یہاں تک کہ انہیں ان باتوں

کو یاد دلائی کہ ان کے ہمارے رسول اللہ ﷺ کی رخصتی، مفرد معلوم ہوتا ہے، پس آپ

میں یہ وصیت فرمائی کہ بعد از موت میں تمہیں وصیت کرتا ہوں کہ اللہ سے ڈرتے رہو،

میرے بعد تمہیں سنتے رہو، چاہے تمہارا میرے نبی کا نام کیوں نہ ہو، اس سے کہ تم میں سے جو لوگ

میرے بعد رہیں وہ میری سنت سے اختلاف نہ کریں گے، ایک حالت میں تم کو چاہئے کہ میرے

شریعت اور حد کے خلاف نہ ہو، اور وہ لوگ جو میری شریعت و مصلحت سے پکڑے رہیں، اور وہ کچھ نئی باتوں سے بچتے رہیں

کہ نئی بات بدعت ہے اور بدعت گمراہی ہے)۔

۱۔ مسند کتاب ۱، (قرن ۱۳۶)، ج ۱، ص ۵۵۵۔

۲۔ مسند جامع ۱، ۵۳۲، (قرن ۱۲)، ص ۶۲۔

مسلمانوں کے باہمی اجتماع میں کتاب و سنت کے رہنمائی:

۱۔ میں ہوں جو مسلمان کا کتاب و سنت کی تعلیم دیتا ہوں، یہ مسلمانوں کے لیے

تعالیم و تعلیم کے مسائل میں بندھا ہوا ہے اپنی زندگی کے جملہ معاملات میں، ہر مسئلہ کی اپنی تعلیم کے ذریعہ سے

اس کے تمام معاملات فیصلہ کتاب و سنت سے ہی کرتا ہے، اور وہ مسلمانوں کی اپنی رخصت میں کتاب و سنت

سنت و سنت سے۔

قرآن تبارک: فإن صار عنكم في شيء فإدعوه، ہی اللہ والرسول

یعنی اگر تمہاری رائے میں تمہارے ارمانوں یا تمہارے خیالات میں

کچھ ایسا ہے جو

۱۔ آیت سے وہ باتیں معلوم ہوتی ہیں کہ یہ سب باتیں مسلمانوں میں ملی اختلاف یا نزاع ہیں، مسلمانوں

۲۔ اس سے کہ وہ باتیں جو فیصلہ ہوں گے، اس سے حسب آیت کے، اللہ اور رسول کے حسب آیت کے، اور اللہ کی بات

یہ باتیں ہوتی ہیں مسلمانوں کے بارے میں جو فیصلہ ہوں گے، فیصلہ اس اللہ اور رسول کے، آیت کے اور رسول کے،

کتاب اور رسول اللہ ﷺ کی سنت موجود ہے، پس آیت بھی ساری باتیں کتاب و سنت کے فیصلہ کی، حسب

آیت ہے۔

کتاب و سنت سے فیصلہ حسب آیت اور اس پر عمل کرنا تقاضہ یہی ہے:

۱۔ موقع پر بھی زمین میں رہنا ضروری ہے کہ کتاب و سنت کے فیصلوں کا حق واجب تسلیم کرنا، اور مسلمانوں

زندگی میں بعد از اس کے رسول کے، ہر معاملہ کی حاکمیت و حاکمیت پر موقوف نہیں، بلکہ مسلمان حسب علم و حقیقت

اور اس یقین کا اعتبار دیتا ہے کہ اس خدا کی بارگاہ میں اس کی خدائی چاہتا ہے اور اس کے بعد اس کے خدائی کے درجہ

مندی رضا و جان سکنا ہے، اور اللہ کی اطاعت اور رسول کی اطاعت اس پر واجب ہے اس عقیدہ اور یقین کے بعد خدا اور رسول

کے احکام کو وہ اپنے اوپر نافذ کرنے میں کسی چیز کو اپنی رائے کی نہ دیتے، جسوں میں کرے گا، اس کا اندرونی ایمان اور آخرت کی عمر

مجبور کرے گی کہ وہ اللہ کے احکام پر عمل کرے، اور ان کی خدائی رہا اس کے بعد کے عمل کرے، اس سے کہ وہ ان

مناہج کو اپنے بس چھوڑ کر اللہ کی شمش کرنا ہے گا اور جن احکام پر اس کے لئے عمل کرنا ہوگا اسے وہ اپنی مستعدی کے

ساتھ کرتا رہے گا، اس کی وجہ سے کہ قرآن کریم نے جس پر یہ ہے کہ مسلمانوں کی تعلیم میں جو چیزیں اللہ اور رسول کے

قضاء اور اس کی شرعی بنیاد

جب مسلمان کہے "اشھد ان لا الہ الا اللہ" پڑھتا ہے، تو وہ خدا پر اپنے پختہ یقین کا اظہار و اقرار کرتا ہے، اور ساتھ ہی ساتھ یہ بھی عہد کرتا ہے کہ وہ اپنی زندگی اللہ کے پسند کے مطابق گزارے گا، اپنی انفرادی اور اجتماعی زندگی میں بس اللہ ہی کے حکم پر چلے گا، تجھڑے ہوں گے تو اسے اللہ کے اتارے ہوئے قانون، یعنی محمد رسول اللہ ﷺ کی لائی ہوئی شریعت کے سامنے پیش کرے گا اور شریعت محمدی ﷺ کے فیصلہ کو دل کی گہرائیوں سے قبول کرے گا۔ اور اگر ایک طرف ایمان کا دعویٰ ہو، اور دوسری طرف احکام خداوندی سے روگردانی ہو، شریعت کے احکام سے گریز ہو، اللہ کا فیصلہ چھوڑ کر دوسرے فیصلہ حسب سیراجاتا ہو، تو سمجھئے کہ ایمان میں خامی ہے، اور اللہ سے تحقق کمزور تر۔ قرآن کریم نے نفس کی اس کیفیت کو بڑے مبلغ اندازاً تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے، قرآن پاک کہتا ہے:

"اے میں وہ انکھماؤ، اندھا اور حکم نوری رسول ﷺ کا، اور حاکموں کا، جو تم میں سے ہوں" (۱)۔

اور اگر آپس میں ولی تجھڑا ہو جائے تو قرآن ہدایت دیتا ہے:

"چرا اگر تجھڑ پڑو کسی چیز میں تو اس کو رجوع کرو طرف اللہ کے اور رسول ﷺ کے، اگر

یقین رکھتے ہو اللہ پر، مرقی مت کہیں پر یہ بات انجھی ہے اور بہت بہتر ہے اس کا انجام" (۲)۔

اور جو لوگ خدا کے فیصلہ سے روگردانی کر کے شیطانی فیصلے قبول کرتے ہیں، ان کا حال سنئے:

"یا تو نے نہ دیکھا ان کو جو دعویٰ کرتے ہیں کہ ایمان لائے ہیں اس پر جو اتر اتیری طرف،

اور جو اتر تجھ سے پہلے (مگر) پاجتے ہیں کہ قضیہ (تجھڑوں کا فیصلہ کرائیں) لے جائیں شیطان کی

طرف، یا نکداں و حکم دینا تمہا کہ غوث کا کفر کریں، اور چاہتا ہے شیطان کہ ان کو بہکا کر دور لے

جائے" (۳)۔

ایسے لوگوں کو جب خدا کے حکم کی طرف بلایا جاتا ہے تو ان کی کیفیت یہ ہوتی ہے کہ وہ کسی نہ کسی طرح جان چھڑالینا چاہتے ہیں۔

"اور ایمان نہ لائے تو اس (شریعت) کی طرف اللہ نے توجہ اور سوال

کرتے ہیں تو آپ ﷺ انہیں سے مانعین نہ دیتے ہیں آپ ﷺ سے مانعین نہ

طرح جان چائے تو شریعت سے ہیں" (۱)۔ اللہ کے فیصلہ سے گریز کرتے ہیں" (۲)۔

اجی تو ان مانعین کا حال یہ ہے کہ باوجود ایمانی اور ایمانی کے فیصلہ خداوندی سے گریز کرتے اور جان چاہتے ہوتے

ہیں، اور فیصلہ اللہ کے فیصلہ برائے ہیں، لیکن ایمان کے اس کے رتقتی وجہ سے ان پر خدا کا عذاب نازل ہونے سے قوت پڑا رہیں گے۔

"چرا یہ نہ کہ جب ان کو اپنے مصیبت پہنچا تمہوں سے ہوتے ہیں آپ

ﷺ کے پاس تمہیں جانتے ہو کہ اللہ کی ہرمنش نہ تھی، مگر جلالی اور ملایا، اور یہ وہ ہیں کہ

اللہ جانتا ہے، جو ان کے دل میں ہے، آپ ﷺ ان سے قافل کیجئے، اور ان کو نصیحت کیجئے، اور ان

کے حق میں سب بات ہامی" (۳)۔

قرآن پاک کہتا ہے کہ میں تو اللہ تعالیٰ اس سے بھیجتا ہے کہ ہم خداوندی ان کی امانت کی جائے اور ان

کے فیصلہ کے سامنے ہر تسلیم تسلیم کر لیا جائے، ان کی وجہ سے ان میں غلطیاں رہیں ہیں، تو اب بھی ان کے سے متعلق ہے کہ

اللہ خدا ان طرف رجوع کریں۔

"اور ہم نے ولی رسول نہیں جیسا غریبی واسطے کہ اس کا حکم ہمیں اللہ کے فرمانے سے"۔

قرآن کریم کے ان یا ک ارشادات کا حاصل یہ ہے کہ:

۱۔ اللہ، اس کے رسول ﷺ کی بات مانو اور اپنے میں سے صاحب امر کے احکام پر عمل کرو جو اللہ اور اس کے

رسول ﷺ کی مرضی کے مطابق ہوں۔

۲۔ ولی عزائم اس میں پیدا ہو جائے تو اس اللہ اور رسول ﷺ کی باتوں میں شریعت کے مطابق فیصلہ کرو۔

۳۔ ایک طرف ایمان کا دعویٰ ہو، دوسری طرف اللہ سے اپنے تجھڑوں کا فیصلہ نہ مانعین کا ہونے۔

۴۔ ایمان ہونے کا تقاضا یہ ہے کہ اپنے ہر اختلاف میں اللہ اور رسول ﷺ کے فیصلے و جوف آخر تسلیم کر لیں و

خوشی کے ساتھ قبول و منظور کر لیں۔

پس یہی وہ تعلیمات ہیں جن پر قضا کی بنیاد ہے، قضا کا مطلب اس کتابت ہے کہ آپس میں تجھڑوں کے بارے میں

۱۔ ۱۰۰، ۱۰۰، ۱۰۰

۲۔ ۱۰۰، ۱۰۰، ۱۰۰

۱۔ ۱۰۰، ۱۰۰، ۱۰۰

۲۔ حوالہ سابق۔

۳۔ سورہ نساء ۶۰۔

اللہ تعالیٰ کی اتاری ہوئی شریعت اور آنحضرت ﷺ کے احکام کے مطابق فیصلہ دیا جائے، ہندوستان جیسے ملک میں جہاں مسلمان قوت قیام دے کر رہیں، دارالقضاہ کے قیام کا قصہ یہ ہے کہ مسلمان جس حد تک ممکن ہو اپنے جھگڑوں میں خود اپنی مرضی سے شریعت اللہ کی کے مطابق فیصلے حاصل کر لیں، یہی وجہ ہے کہ فقہاء اسلام نے اپنی قیمتی کتابوں میں یہ بات صاف صاف لکھ دی ہے کہ جہاں اقتدار مسلمانوں کے ہاتھوں میں نہ ہو، وہاں مسلمانوں پر ضروری ہوگا کہ وہ اپنے میں سے کسی شخص کو یہ منصب کر لیں، جو ان کے لئے قضا کا تقرر کرے، مشہور فقید مدد ماہن عابدین شامی نے لکھا ہے:

”وہما یک جہاں وہی غرضوں کو (وہاں) مسلمانوں کے لئے جمعہ و عید کا قیام کرنا چاہئے، اور مسلمانوں کی باہمی رضائے مقرر یہ واقعہ کسی اور قاضی قرار دے گا، پس مسلمانوں پر ضروری ہوگا کہ اپنے میں سے کسی مسلمان وہاں کی قضا کر لیں۔“

اور مدد ماہن عابدین شامی نے فتح القدر میں لکھا ہے:

”جب کسی ملک میں ایسی صورت پیدا ہو جائے کہ وہاں نہ مسلمان باشندہ ہو اور نہ کوئی دوسرا ایسا وہاں جس کی طرف سے قسوں کی تفریق کی راستہ ہو، تو تب بھی صورت حال ان مسلمانوں میں پیدا ہو چکی ہے جہاں غار کا عہد و قدارت ہے، ایسی صورت میں مسلمانوں پر واجب ہوگا کہ وہ اپنے میں سے کسی ایک شخص پر متفق ہو کر اسے امیر بنائیں، اور وہ ان کے مقدمات کے لئے قاضی مقرر کرے، اور وہی قاضی مسلمانوں کے باہمی نزاعات کا فیصلہ دیکرے۔“

صاحب ”نہ“ کہتے ہیں:

”یہی وہ طریقہ ہے جس پر قسب و اطمینان حاصل ہوتا ہے، پس اس پر پھر وسوسہ نہ کرنا چاہئے (۱)۔“

اسی معائنہ شرعی و رعایت کرتے ہوئے ہر دور میں عام و عین حقیقت نے نظام قضا کے قیام کو ایک ضروری کام قرار دیا ہے۔ مدد ماہن عابدین شامی نے ایک جگہ لکھا ہے:

”آنحضرت ﷺ نے مسلمانوں کی ایسی جماعت پر اپنے میں سے کسی کو امیر مقرر کر لینا ضروری قرار دیا جو دوران سفر حاضری طور پر حضور ﷺ سے افراد کے اکٹھا ہو جانے سے بن جاتی ہے، اور اس طرح اجتماع کی تمام قسموں کے احکام پر متنب

(و اما بلاد علیہا ولاۃ کفار فبحول للمسلمین إقامة الجمع والأعیاد، ویصیر القاضی قاضیا براضی المسلمین، لیجب علیہم ان یلتزموا والیا مسلما منہم، وعراہ مسکین لی شرحہ الی الأصل، ونحوہ فی جامع الفصولین، وفی الفتح: إذا لم یکن سلطان ولا من یجوز الخلد مہ کما ہو فی بعض بلاد المسلمین غلب علیہم الکفار، کفرطبة للاق یجب علی المسلمین ان یعقروا علی واحد منہم یجعلونہ والیا، فبولی قاضیا، ویكون هو الذی یقضی بیہم، وكذا ینصوا إلی ما یصلی بہم الجمعة، وهذا هو الذی نظمنا الفس إلیہ للبعتمد نہر) (رد المحتار علی الدر المختار للشمس) کتاب القضاء (۳۰۸/۳)۔

فرمایا: اور اس وقت قضا کا قیام تو اپنی ہی ہمت سے، اللہ تعالیٰ کے ترغیب و تحریک سے، جب سے کہ یہ کام پہلے نہ ہو، وہاں وہاں رہا، اور خدا کے دیکھنے والے۔“

اور امام سید تہجدی کا فتویٰ یہ ہے:

”ایک زمانہ تک کسی علاقہ میں قاضیوں کے تقرر کا سامان نہ رہا، اس وقت تک کہ

”قاضی اپنی“ میں اس فتویٰ کو نقل کرنے کے بعد تصدیق دے:

”اس کی تائید علامہ مقدسی نے اس قول سے دہرائی ہے جو شہادت کے باب میں لکھا ہے: جب میں سے سب کے سب کی پر جماعت ہو جائے تو کسی شخص نے میں قضا کا کوئی نہ ہو تو سب کے سب نہ ہوں گے۔“

اور مدد ماہن عابدین شامی نے لکھا ہے:

”جب کسی علاقہ پر اس کی مرکز سے دوری کے باعث، یا اس وجہ سے کہ اس علاقہ کی خبریں مسلمانوں تک نہیں پہنچتی ہوں، یا وہاں کے لوگ سادات کی حالت میں رہتے ہوں، اگر (اس طرح کے اسباب کی وجہ سے) سلطان کا اثر و اقتدار اس علاقہ پر ختم ہو چکا ہو، اور وہاں اس لئے قاضی مقرر نہیں کئے تو وہاں کے فوجداروں پر واجب ہوگا کہ کسی کو والی اپنا مقرر کر لیں جو ان کے کام مقرر فی وانیہ دے، اور ان کو منتشر چھیڑ دین چاہئے ہوگا۔ کہ اس سے بڑے نقصان کا اندیشہ ہے“ (۲)۔

علامہ ابو عیسیٰ اسکی شافعی سے روایت کیا:

”اگر کسی علاقہ میں با اقتدار کسی آدمی موجود نہ ہو، عورتوں سے ان نہ ہوں، بچوں کے سے بھی نہ ہو، ہی طرح مسلمانوں کے وہاں کے معاملات کے لئے کوئی ذمہ دار نہ ہو، تو یہاں تک کہ وہاں کا قاضی (قاضی) مقرر کر میں جو ان کے ناموں اور اموال کے بارے میں شرعی روشنی میں معاملات سے مرے“۔“

تو انہوں نے جواب دیا:

”ہاں، جب ان کے معاملات کا سامان نہ ہو تو اہل علم و فقہاء میں سے تین آدمی کئے ہوئے قاضی مقرر کر لیں“ (۳)۔

۱۔ کتاب فقہائے شافعیہ، مدد ماہن عابدین شامی۔

۲۔ فتاویٰ سری۔

۳۔ نوہ سابق۔

اکابر ہند میں حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کا جو مقام ہے وہ کسی سے مخفی نہیں۔ انہوں نے تو ہندوستان پر انگریزوں کا تسلط ہوتے ہی حسب ذیل فتویٰ دیا تھا:

”اگر کفار کی طرف سے مسلمان والی دارالحرب کے کسی مقام پر مقرر ہو تو اس والی مسلم کی اجازت سے جمعہ قمر نہ ادا کرتا ہے، اور نہ مسلمانوں کو پائے۔ ایک ایسے دروید یا شخص اور (والی) خود ہی مقرر کرے اور اس کے حکم سے جن ناپاکوں کا وہی والی نہ ہو، بات پر صحابہ۔ اور غالب اور قیسوں کے مالوں کی حفاظت کی جائے۔ اور موافق حصص شرعیہ ان ترکات کی تقسیم ہو جائے جن میں زکوٰۃ ہو سوائے اس بات کے کہ ملکی کاموں میں مداخلت اور تصرف والی کو نہیں کرنا چاہئے۔“

۱۹۰۷ء ہندوستان میں جماعتی حیثیت سے بھی اور غیر جماعتی طور پر بھی قضاے شرعی کے قیام کی ہمیشہ اہمیت محسوس کی گئی، اور اس کے قیام کے لئے جدوجہد کرتے رہے ہیں، اپنا نچہ جمعیۃ ہند کے اساسی اصول و آئین و ضوابط (جو پہلی جلسہ اعلیٰ منعقد ۱۹۰۷ء ۹-۹ رجب ۱۳۳۵ھ مطابق ۱۹-۲۰-۲۱ نومبر ۱۹۲۰ء میں منظور ہو کر شائع ہوئے) میں فقہ (۲) شیعہ (۱) کے تحت ان غرضات میں سے ”شرعی ضرورتوں کے لحاظ سے فصل خصوصیات کے لئے“ ”محکمہ“ اور اقتصاد قائم کرنا بھی، غرض سے جمعیۃ ہند کے اپنے بارہویں جلسہ منعقد ۱۹۳۰ء بمقام جو پور بھارت میں منعقد ہوا، ان سب باتوں کی تفصیلی تجویز منظور فرمائی:

تجویز نمبر (۵):

”جمعیۃ ہند کا یہ اجلاس ہندوستان میں مذہبی ترقی اور اقتصادی اصلاح اور ہر نوع کی فوز و فلاح کے لئے ضروری سمجھتا ہے کہ واسطی تعمیر کے تحت اپنا ایسا منتخب کرے جس کے ہاتھ پر جمع و دعا عت کی بیعت کریں، یہ ایک اسم فریضہ ہے جس کی طرف جمعیۃ ہند ۱۹۲۱ء سے مسلمانوں کو توجہ دلا رہی ہے، ہر حال مسلمانوں پر اس فریضہ کی ادائیگی لازم ہے۔“

اس تجویز کو حضرت مولانا عبدالصمد صاحب رحمائی علیہ الرحمہ کی اس توضیح کی روشنی میں پڑھئے جس میں مولانا نے قیام امارت کے مقاصد کو بیان فرمایا ہے۔

”(اس کا) مقصد مسلمانوں کی صحیح مذہبی تنظیم اور ان کی اسلامی زندگی کی استواری، اسلامی حقوق اور مفادات کی

تعمیداشت، اسلامی اصول و فروع اور اس کے احکام و ہدایت، اور بقدر وسعت اس کے اجر و ثواب کا فیضان کرنا تھا، اور نکاح و طلاق و یتیم و یتیم کے صحیح صورت میں اقامت تھا اور حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز نے غلطی میں اقامت جمعہ و اعیاد و انکاح من لا ولی من الصغار، و حفظ مال غائب و ایتام، قسمت ترکات متنازعہ فیہا علی المسہام کے قرائن کو انجام دینا تھا“ (۱)۔

۱۹۱۷ء کا میمورنڈم:

حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب مدظلہ نے اپنے خطبہ بھارت آل انڈیا مسلم پرسنل لاکونشن بمبئی میں یہ لکھا ہے کہ قیام قضا کے لئے اسلاف کے نقش قدم پر چلتے ہوئے ۱۹۱۷ء میں حضرت مولانا محمد احمد کی سربراہی میں ایک موقر وفد وزیر ہند سے ملا۔ اس میمورنڈم کی تحریر سی تفصیل خود حضرت قاری صاحب موصوف کے الفاظ میں پڑھئے:

”اس میمورنڈم میں بنیادی مطالبات دو تھے۔ ایک یہ کہ ہندوستان میں مسلم پرسنل لا کے لئے محکمہ قضا قائم کیا جائے۔ دوسرا یہ کہ مسلمانوں کے مذہبی شعائر، مساجد، مدارس، مقابر، اوقاف، خانقاہوں اور دوسرے دینی رفادہ عام کے تحفظ و نگرانی اور ان کے قیام کے لئے شیخ الاسلام کا عہدہ قائم کیا جائے جو ان تمام شعبہ کو تنظیم کے ساتھ چلانے کا ذمہ دار ہو۔“

مولانا عثمانی کا ارشاد گرامی:

صوبہ بہار کے مشہور شیعہ ”شیخ“ میں جمعیۃ ہند کا جلاں منعقد ہوا تھا، اجلاس کی صدارت حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب عثمانی نور اللہ مرقدہ نے فرمائی، اور اپنے خطبہ صدارت میں وضاحت و صراحت کے ساتھ فرمایا:

”ایسی حالت میں کہ مسلمان ایک غیر طاقت کے زیر حکومت ہیں، اور نہ ان کو اپنے معاملات میں مذہبی آزادی حاصل ہے، ضروری ہے کہ مسلمان اپنے سے ”وائی“ اور ”امیر“ مقرر کریں، اور قضا قائم کر کے قضا و درمستقین کا قیام کریں۔“

۱۹۳۱ء میں دوسری کون میٹنگ کا انعقاد ہوا۔ اس سال مسلم کانفرنس دہلی نے صدارت کے ساتھ ایک خاص تجویز کے ذریعہ قیام دارالقضا کو اپنے مطالبات میں شامل کر لیا تھا، پھر ان حضرات کی مزید تنبیہ اور تقویت کے لئے جمعیۃ ہند کے ذمہ داروں نے ان تمام حضرات کے پاس اپنا خاص ذریعہ خصوصیت سے بھیج دیا تھا (قیب ۲۰ رجب ۱۳۵۲ھ بمطابق ۱۹۳۱ء) علامت ہند میں ۳۳، ۳۴) پڑھئے تو معلوم ہوا کہ مفتی اعظم حضرت مولانا کبیرت اللہ صاحب، شیخ، سید مونس مدنی،

حاضری شرط نہیں ہے، لہذا امام شافعیؒ کے نزدیک قضا علی الغائب جائز ہے، لیکن ہمارے حنفیہ کے نزدیک جائز نہیں۔“

در مختار میں ہے:

”وشرطها ای شرط حواری الدعوی المجلس القضاء وحضورهم فلا يقضى على غائب“
(اور جواز دعویٰ کی شرط مجلس قضاء کا ہونا، اور مدعی و مدعا علیہ کا حاضر ہونا ہے، اس لئے کسی غائب کے خلاف فیصلہ نہیں کیا جائے گا۔)

مدعا علیہ شہیدی سے غائب ہو، یا شہد میں موجود ہو، بین مجلس قضاء میں حاضر نہ ہو، شہادت کے وقت غائب ہو، یا شہادت گزر جانے کے بعد غائب ہو، ہر حال میں غائب شہید یا نہ ہو، اور اس صورت میں مقدمہ کی کارروائی چار دیواری رکھی گئی تو یہ قضا علی الغائب سمجھا جائے گا۔

”فلا يقضى على الغائب ای بالینه سواء كان غالباً وقت الشهادة أو بعدها وبعد التزكیر وسواء كان غائباً عن المجلس أو عن البلد“ (۱)۔

(بند غائب کے خلاف فیصلہ بینہ (ثبوت) کی بنیاد پر نہ ہو سکے گا، خواہ وہ وقت شہادت

غائب رہا ہو، یا اس کے وراثت کے بعد، کسی طرح مجلس قضاء سے غائب ہو، یا شہد سے)۔

تذیبی خانہ شافعی نے ”کتاب تنہا“ میں تحریر کئے ہیں (۳۶۵/۳) اس لئے اصل مذہب یہی قرار پایا کہ مدعا علیہ کی کارروائی کی ہر منزل پر شرط ہے۔

لیکن جب عملی مقول سے دوچار ہونا پڑا تو امام یوسف کو پتہ چلے کہ میں ترمیم کرنی پڑی، یعنی اگر مدعا علیہ دعویٰ اور شہادت کے وقت موجود رہے لیکن گواہ گزرنے کے بعد وہ غائب ہو جائے تو اس کی سابقہ حاضریاں کافی ہوں گی، اور قاضی مدعا علیہ کی غیبت میں گواہوں کی گواہی کی بنیاد پر فیصلہ کر دے گا۔

”لكن في الخامس من جامع الفصولين عن الخالية غاب المدعى عليه بعد ما برهن عليها وغاب الوكيل بعد قول البينة قل التعديل أو مات الوكيل لم عدلت تلك البينة لا يحكم بها، وقال ابو يوسف: يحكم وهذا الحق“

”جامع الفصولین کی فصل خامس میں غائب سے منقول ہے کہ ثبوت گزر جانے کے بعد مدعا

مدعا علیہ ثبوت سے قبول کرنے کے بعد جرح سے پہلے میں غائب نہ ہو، یا یہ ثبوت پہنچے ہوں تو فیصلہ نہیں کیا جائے گا، اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں: فیصلہ کیا جائے گا، علی است۔

ابتداءً تو امام ابو یوسف اس کے قائل تھے کہ اگر مدعا علیہ مدعی کے دعویٰ کا روبرو آجائے، لیکن اس وقت غائب رہے، تو بھی اس کے خلاف قاضی فیصلہ نہیں کرتا۔

کان ابو یوسف يقول: أو لا يقضى بالینه والإقرار على الغائب جميعاً“

(امام یوسف خلاف ابتداءً فرماتے تھے کہ بینہ اور اقرار کے دونوں مدعا علیہ غائب کے خلاف فیصلہ نہیں کیا جاسکتا۔)

لیکن آج بات اور اس سے کہ ان میں مجبور کیا کہ وہ اپنی اس راے سے رجوع کریں۔

”ثم رجع لما اتلى بالقضاء“

(پھر جب وہ ایک قلمداد سے واپس رتوںے تو رجوع فرمایا)۔

اور انہیں یہ فتویٰ دینا پڑا کہ مدعا علیہ کی گزرنے کے بعد یہ دعویٰ ہر اقرار کرنے کے بعد مجلس قضاء سے غائب ہو جائے تو دونوں صورتوں میں اس کے خلاف فیصلہ کیا جائے گا۔

”وقال يقضى جميعاً“

(اور فرمایا کہ دونوں صورتوں میں اس کے خلاف فیصلہ کیا جائے گا)۔

اور امام ابو یوسف اپنے مسئلہ میں یہ ترمیم اس وجہ سے کرنی پڑی کہ گواہوں کی ترمیم وقت گزرنے کے بعد مدعا علیہ کی غیبت میں سے تحقیق و درمیان کو ناسخ کرنے سے نہ بچا جاسکتا تھے۔

”واستحسنه حفظاً لأموال الناس“ (۱)۔

(اور آپ نے لوگوں کے اموال کی حفاظت کے لئے اس (قضا علی الغائب و مستحسن قرار دیا)۔

ب بات یہاں آ کر ٹھہری کہ حنفیہ میں سے ترمیمیں یہاں مدعا علیہ کی غیبت میں سے ترمیمیں پر مشتمل تھیں، اور امام ابو یوسف کے یہاں صرف سماع دعویٰ اور شہادت کے وقت۔

۲۔ دوسری بحث یہ ہے کہ اگر کسی قاضی نے ”قضا علی الغائب“ قرار دیا تو کیا حکم ہوگا؟ اس مسئلہ میں کتب فقہ میں زل اضطراب ہے، ان تمام عبارات کو سامنے رکھ کر مسئلہ کی ترمیموں کی جاسکتی ہے کہ:

”وہ قاضی جس نے ”قضا علی الغائب“ کیا ہے، یہ گواہوں کے قیام میں سے ترمیموں کی جاسکتی ہے جس کا مسئلہ

قضاہی غائب ہو جائیں گے۔

یعنی صورت میں حدیث سے نہیں روایت کی ہے کہ... فقہاء نافذ ہوگی، اور ایک روایت یہ ہے کہ وہ نافذ نہ ہوگی، صاحب منیہ، بزازیہ، مجمع الفتاویٰ وغیرہ مختلف فقہاء نے اسے ترجیح دی ہے، اور "در مختار" میں وغیرہ الفتویٰ کہا ہے۔

"ولو قضی علی غائب بلا نائب یغذ فی أطهر الروایات عن أصحابنا، ذکرہ ملا حسرو فی باب حر العقب، وقیل لا یغذ، ورحلہ غیر واحد والمیة، والبزازیة و مجمع الفتاوی، وعلیہ نسوی۔"

اور قاضی نے... غائب کے خلاف اس کے کسی نائب کے بغیر فیصد نہ دیا تو

... صاحب منیہ سے کہہ رہے ہیں کہ وہ فیصد نافذ ہو جائے گا، مگر اس کے نائب یا ایک میں... اس بات سے کہ وہ قضاہی نہیں ہوگی، اکثر فقہاء اور منیہ... مجمع منیہ کے قاضیوں نے اس پر اتفاق کیا ہے۔

مگر اس بات سے کہ قاضی نے روایت میں روایت کی ہے، غائب قاضی ہیں، اس سے کہ شامی نے: من سری حیرہ کمد یعنی... غائب کے جواز کے قائل ہیں جیسے حضرت امام شافعی (

... کے قول سے اس قاضی نے

... فیصد... حدیث میں قاضی نے یہ بات دوسرے کو کہا کہ وہ قاضی حنفی مجتہد ہے، یہ مقدمہ ہے یہ فیصد۔

... یہ بات ہے۔

اسی مختلف فیہ مسد میں ان سے صورتوں کے جواب اس وقت معلوم ہو سکیں گے جب ہم قضائی المجتہد فیہ کی تفصیلی ضرورتوں میں وہ یہ بات قاضی نے یہی کہہ کے خلاف فیصد نہ دیا، یہ تو امام ابو حنیفہ کے یہاں یہ فیصد نافذ ہے، اور فیصد قضاہی مددہ قیچہ ہوتا ہے قاضی مجتہد ہو، یا مقدمہ، دونوں صورتوں میں امام صاحب سے دو روایتیں ہیں، ایک روایت میں فیصد نافذ ہوگا، اور دوسری روایت میں نافذ نہیں ہے، اور صاحبین ہر تین صورتوں میں حد نافذ کے قائل ہیں۔

"لو قضی فی المجتہد فیہ ناسیا لمذہبہ محالفا لراہہ نقلہ عند ابی حنیفۃ رواۃ واحدة، وإن کان عامداً فقیہ رواۃین و عندہما لا یغذ فی الوجہین۔۔۔ هذا کله فی المجتہد" (۲)۔

...
... شامی۔

... قاضی نے، نافذ نہیں ہوا، اس میں اپنے مذہب و ہوس اپنی رائے کے خلاف فیصد نہ دیا، امام ابو حنیفہ کے ایک نایت... فیصد نافذ ہو جائے گا، اور اگر اس نے حد نافذ نہ کر دیا تو اس میں... روایتیں ہیں (نہا، ورحلہ منیہ) اس کا ثبوت ہے، ایک... دونوں صورتوں میں فیصد نافذ نہیں ہوگا، یہ بات قاضی نے... میں ہے۔

"وفی شرح الوہابیۃ للشرنبلالی کحنفیۃ زماننا بخلاف مذہبہ عامد الا یغذ اتفاقاً" (شامی کی شرح... یہاں یہ میں مذکور ہے کہ (اگر) اس شخص نے اپنے مذہب کے خلاف فیصد فیصد نہ دیا تو مجتہد نہیں ہے، جیسے ہمارے زمانہ کے حنفیہ بالاتفاق یہ قضاہی نافذ نہیں ہوگی)۔

اس اتفاق پر شامی نے یہ مقدمہ:

"هذا منی عنی إحدى الروایات عن الامام فی العامد أم عنی رواية الشافعی فلا تصح حکمة الاتفاق"۔

(یہ اتفاق نہیں عامد کے بارے میں امام ائمہ سے "نقویہ" روایتوں میں سے ایک کی بنا پر ہے، لیکن حدیثی روایت کے پیش نظر اتفاق نقل کرنا صحیح نہیں)۔
بحرہ ہونے بھی سن بیٹے

"و ادعی فی السحران المقلد إذا قضی سدهب عمره أو بروایة صعقة وغول صعق بعد" (۲)۔

(اور بحرہ میں ہونے یا کیا ہے کہ مقدمہ ائمہ نے مذہب پر یا کسی ضعیف روایت پر یا کسی ضعیف قول پر فیصد نہ دے، وہ نافذ ہو جائے گا)۔

اور صاحبین کا اصل مسلک اور ان سے معتمد علیہ روایت قاضی ہے کہ قضاہی مقدمہ نافذ نہیں ہوگی، لیکن ایک روایت ان سے بھی غاف کی ہے۔

"إذا لم یکن القاضی مجتہداً أو قضی بالفتوی علی خلاف مذہبہ بقض، ولیس لغيره نقضه وله نقضه کذا عن محمد، وقال الثانی لیس له نقضه اه"

"جب قاضی مجتہد نہیں ہو، اور فتویٰ کے ذریعے اپنے مذہب کے خلاف فیصد نہ دے، تو نافذ

۱۔ شامی۔
۲۔ حوالہ ۱۱۱۔

ہو جائے گا، اور کسی دوسرے کو اس فیصلہ کو توڑ دینے کا کوئی حق نہیں، ہاں خود قاضی کو اس کے نقض کا حق ہے، امام محمد سے اسی طرح مروی ہے، اور دوسرے امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ خود قاضی کو بھی اپنے فیصلہ کے نقض کا حق نہیں۔

بزازیہ کی اس روایت کی بنیاد پر صاحب جس بھی غلطی کے قائل ہیں، فرق یہ ہے کہ امام محمد خود قاضی کو اس فیصلہ کے توڑنے کا اختیار دیتے ہیں، جو فیصلہ وہ اپنی رائے کے خلاف کر چکا ہے، اور امام ابو یوسف اس کو بھی اس کا اختیار نہیں دیتے۔ یہ نسبتاً اصل رائے پر ہوئی، بات ہی درج میں بھی خلاف ہے۔

"والفتویٰ عنی قولہما، رد کفر فی الفتویٰ الصغریٰ ان الفتویٰ علی قولہ فقد اختلف فی الفتویٰ" (۱)

(فتویٰ صاحبین کے قول یہ ہے اور "فتاویٰ صغریٰ" میں ہے کہ فتویٰ امام اعظم کے قول پر ہے، ہذا فتویٰ میں اختلاف ہوا۔)

امام ابن جوم نے زمانہ کے حالات و روایت کرتے ہوئے کہ "کہیں ہوا، نفس کے متبعین اسے اپنی نفسانی خواہشات کی تکمیل کا ذریعہ بنائیں" صاحبین کا قول پسند کیا ہے۔

"ولا وجه فی هذا لزمان ان یفتی بقولہما، لأن التارک لمذہبہ عامدا لا یفعلہ إلا لہوی باطل لا لقصد جمیل" (۲)

(اس زمانہ میں مناسب ہیں ہے کہ صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا جائے، اس لئے کہ اپنے

مذہب کا مدافع چھوڑ دینا، یہ اس بات ہی کے لئے دیکھا جاتا ہے کسی اچھے مقصد سے نہیں)۔

مندرجہ بالا بحث کی روشنی میں صاحب "فتاویٰ علی غائب" جو ایک امر مجتہد فیہ ہے اس کا حکم یہ ہوا کہ اگر قاضی حنفی نے "فتاویٰ علی غائب" یا تو یہ فیصلہ دیا ہوگا، یا مقلد، یا مجتہد ہوگا، یا مقلد، امام ابو حنیفہ کی ایک روایت کی بنیاد پر ان تمام صورتوں میں اس کا فیصلہ نافذ ہوگا، اور دوسری روایت کی بنیاد پر عدم فیصلہ کی صورت میں فیصلہ نافذ نہ ہوگا، صاحبین کے مسلک کی بنیاد پر کسی صورت میں فیصلہ نافذ نہ ہوگا، "بزازیہ" نے جو روایت ضعیف صاحبین سے نقل کی ہے اس کی بنیاد پر قاضی مقلد کا فیصلہ نافذ ہو جائے گا، اب جو لوگ صاحبین کی رائے پر فتویٰ دیتے ہیں ان کے نزدیک قاضی حنفی کا فیصلہ غائب پر نافذ

نہ ہوگا اور جو لوگ امام صاحب کی روایت کو اختیار کرتے ہیں نہ "یہ" فتاویٰ علی غائب" نافذ ہوں گی، چاہے قاضی شافعی ہو یا حنفی۔

"قلت: بقی ما لو قضی الحنفی بذلک ولا یخفی اذ یأتی فیہ الکلام المار "فیما لو قضی فی مجتہد فیہ بخلاف رایہ "وما فیہ من التفصیل واختلاف بالنصیح، یعنی قول من ریح حویر لا ینقی شرف بین الحق، وعبرہ"۔

"میں ہوں تاکہ یہ بات رہے کہ اگر حنفی قاضی غائب پر فیصلہ دے اور یہ بات حنفی نہیں ہے۔

اس میں وہ کام آئے گا جس میں مسائل مجتہد فیہ کے بارے میں خلاف رائے فیصلہ دینے کی بحث ہے، اور اس میں جو تفصیل و اختلاف صحیح ہے تو جواز سے ترجیح دینے والوں کے قول پر حنفی اور غائب حنفی کے امتیاز کی فرق باقی نہیں۔

اور "قنیہ" کی اس تصریح کا عمل بھی یہی ہے کہ "فتاویٰ علی غائب" کے غلط فیصلے قاضی حنفی کے لئے قید نہیں ہے۔

"وعلی هذا محمل ما صرح به فی القسبة من انه لا یستلزم فی معاد الفصاء، علی العائب ان یکون من شافعی" (۱)۔

(اور قنیہ کی تصریح اس پر محمول کیا جائے تاکہ "فتاویٰ علی غائب" کے غلط فیصلے قاضی حنفی کے

شافعی ہونے کی شرط نہیں ہے)۔

اس طرح "فتاویٰ علی غائب" کے غلط فیصلے کا مسئلہ اختلاف روایت و اختلاف تصحیح کا محمل بن گیا ہے، لیکن اس سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ کچھ محققین کا رویہ ان عدم غلط فیصلے "فتاویٰ علی غائب" کی طرف ہے، جیسا کہ علامہ قاسم، ابن عرس صاحب "بکر"، اور صاحب "الرفق" کے قول سے معلوم ہوتا ہے۔

اب یہ سب پیدا ہوتا ہے کہ دراصل، امارت شرعیہ میں طریق کار یہ رہا ہے کہ اگر مدعی حاضر ہو جائے، اور مدعیہ حاضر نہ ہو تو مدعی کا بیان لے لیا جاتا ہے، اور مدعیہ کا علیہ کو رفع بار کا موقعہ محدود کیا جاتا ہے۔

سب صورت حال یہ ہے کہ اگر صاحبین کے قول کی بنیاد پر جسے بہت سے محققین کی تائید حاصل ہے اس طریق کار کو خط قرار دیا جائے، اور "فتاویٰ علی غائب" بھی اس سے کچھ پیشہ مقامات و مدعیوں کی یہ بات غلطی کے بعد نارغ

تہ یحیات کی مخالفت کی ہے جو اس مجتہد کے زمانہ کے لحاظ سے نہیں، اس لئے کہ مشائخ مجتہد کے قواعد مذہب کے پیش نہ جانتے ہیں کہ اگر وہ ان لوگوں کے زمانہ میں ہوتے تو وہی بہتے جو یہ لوگ بہتے ہیں۔

اس طرح کے قیام نہ صرف کے حادثہ اور فسادات کی وجہ سے دنیا میں قیام پیدا ہوتا ہے بلکہ مشقت و غم اور یہاں جائے اور تخفیف و تسکین حاصل کی جائے جو دنیا اور دنیا ہے۔

اس تفصیل کے بعد شرمی نے چند ایک مٹھی میں بھی بتائی ہیں جہاں نہ ورت کی وجہ سے ائمہ حنفیہ کے متفقہ مسئلہ و
تجویز، ینایات، ان حالات میں بنیاد پر اس سے قیام نہیں کیا جاسکتا کہ اگر واقعی نہ ورت متحقق ہو اور "قتل جلی اعدا" کے
مردم جو از سے قاضی کے فیصلہ رفع تکلیف سے مستثنیہ ہوں، نہ ورت حق ہو یا نہ ورت، رفع نہ رہا اور رفع فساد کی نہ ورت "قتل جلی
عدا" کے جواز یا تاہی کیا جاسکتا ہے، وہ تب فقہ کے مت و عدوۃ یہاں محسوس ہوتا ہے کہ ثبوت ائمہ حنفیہ و اس مسئلہ میں
بعض مملی اقلوں کے رویہ پر دوبارہ اور انھیں رفع نہ ورت اختیار کرنی پڑی۔

اس کی ایک مثال تو مارن جا چکی ہے۔ امام ابو یوسف نے طائفین سے اختلاف کر کے امام مالکی، اوراق مست بینہ کے بعد حضور صمدی شہزادہ کی وراثت میں قضا دہلی، غائب کے جوڑا قس اختیار کیا تاکہ قسوں کے حقوق کی حمایت کی جائے۔ یہاں قسوں میں قضا کے مجبور و غیر مجبور طریقے اختیار کیا، جہاں قسوں میں غائب کی سہ ماہی جو مقدمہ مارن ہار رہی جارہی تھی جا سکتی ہے، مثلاً، خوب زاد نے قضا دہلی مستخر و جا رہا تھا، روایا ہے، اور نظام ہے کہ۔ یہی قضا دہلی، غائب ہے اس کے مستخر ہے، بنی میں اس شخص کے قسوں کی طرف سے قاضی دہلی مقرر کر دے، تاکہ اس کے قسوں کی حمایت کی جائے۔

“تفسير المسحور ان يصب الفاسي وكيلاً عن اعباب ليمع العسومة عليه” (١).

(مسخن کیسے یہ بے قاضی مسرہ ناب و طرف سے ولی ویلیا مقرر کروں تاکہ قاضی اس پر دعوے کی سماعت کرے۔)

خواہ زائد بارے میں تو خیر بہا جاسکتا ہے۔ وہ جواز "قضا علی الغائب" کے قائل ہیں جو اس فقہاء کے نزدیک مرجوح ہے لیکن خود وہ فقہاء جو "قضا علی الغائب" کو جائز نہیں کہتے اور نہ اسے نافذ مانتے ہیں نہ ورت کے وقت "قضا علی المستور" کو جائز کہتے ہیں، ورہیں مقتد قول ہے۔

"والمعتمد أن القضاء على الساحر لا يجوز إلا بصيرة".

(۱) امتداد اس میں ہے کہ تضاد میں اُس طرح کی تبدیلی نہیں ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ قطعاً حق نفعی مسودہ ۱۰۰ روپے واجب حق حق نفعی ہے۔ یعنی ۱۰۰ روپے واجب حق ہے۔

وہی صورت ہے کہ قاضی نے حکماً پورے فرائض کو نبھایا ہے۔
اور یہ کہ اس نے صورتوں میں بھی تسلی ہے، ان میں سے یہ صورت چمکی ہے۔

الخامسة: اذا توارى الحشم:

(پانچویں سورت کے آخری دو ایشیا پیتے ہیں۔)

ان کا مسودہ جس میں کتاب کا نام ہے :-

”فالمبحرون على ن الفاصي يثبت وكذا في الكل”

(پس تا فرین) اسے قتل ہیں۔ یہاں موت میں قتل یعنی قتل کا بدلہ ملے گا۔

شہابی نے "شرح باب الحلی" سے اس مسئلہ میں قیاس ہے:

”وقال رجل للقاضي لي عني فلان حو، ولله بواقي في مبره، للقاضي يكف لي لو سي لي
احتصاره، فان له يظفر به وسال الطالب الحتم على سبه، فان سي ساهدين انه في مبره، وذلك زيادة
عند ثلثة أيام أو أقل ختم عليه فإذا ختم وطلب المدعى أن ينصب له وكيلاً فبعث القاضي لي داره
رسولاً مع شاهدين يادى بحضرتيها ثلاثة أيام في كل يوم ثلاث مرات يا فلان بن فلان ”أن القاضي
يقول لك أحضر مع خصمك فلان مجلس الحكم“ والأنصب لك وكيلاً وقلت بية عليك فإن

لم يخرج نسب له وكذا اسمع شيئا المدعى وحكم عليه سجن وحبس

”پیش کشی سے قاضی کے ہاں کمزور فہم پرستی سے درگاہ میں راجتوں کی وجہ سے“

تجلی کا ماحولیتہ یہ وہ ہے جسے خیر کے بارے میں کامیابی نہ ہو، اور بدی اور خواہش کے بارے میں

کے بارے میں یہ کہنا ہے کہ وہ کوئی بھی ہے۔ جو اس کی باتیں سن کر

یہ سب کچھ دیکھ کر وہ بھی اس کی باتیں سن کر بہت متحیر ہو گیا۔

وہاں پہنچ کر ان کے ساتھ ایک اور شخص بھی تھا۔

Journal of Management Education 30(6)p.789-804

در تفسیر

کا حکم ہے کہ اپنے فلاں فریق کے ساتھ طہ عدالت ہو، ورنہ وہ تہی می طرف سے وکیل رکھ کر مقدمہ کی سماعت شروع کر دے گا، ورنہ ورنہ تہن ہا را یا ہی کرے گا اس کے باوجود بھی اگر وہ نکلے تو قاضی اس کی طرف سے وکیل مقرر کرے گا اور مدعی کی شہادت کی سماعت شروع کر دے گا اور مدعا علیہ کی وکیل کی مدد جوئی میں فیصد ہے گا۔

اس عبارت سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اس قسم کی عملی باتوں سے ان فقہاء و جہتی و چارہ و پڑا، اور نہیں یہ صورت اختیار کرنی پڑی، یہ بھی نہیں صحابہ کے یہ قول بخش متاخرین فقہاء کا نہیں بلکہ امام ابو یوسف جن کا قضا کی مہارت بہت زیادہ تھی، اس قول پر مجبور ہوئے کہ جب قاضی مدعا علیہ کے قضا چاہیے، ورنہ قضا سے بھاگنے کا یقین کرے تو وکیل مقرر کرے فیصد برکت ہے، وہو قول الشافعی۔

اور شارح "ادب القاضی" نے اس جوہر قضا میں مسخر عند اللہ و ربہ" و تمام امر کی طرف منسوب کر دیا ہے: "ونقل شرح الوهبانیہ عن شرح ادب القاضی انه قول الكل (۱)۔"

اس سے ان اقوال کی بنیاد پر اس فیصلہ محکوم و زندہ رکھنے، حق قائم کرنے اور ظلم رفع کرنے کی خاطر ان صورتوں میں جہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے قسین، عام جزع، اور حقوق الناس کے تلف ہونے کا خطر ہو، امداد ملے کے قوں اور امداد حنفیہ اس روایت و معنی سے دیا جاسکتا ہے جس میں "قضا علی الغائب" یا "باز ہے"، اور قاضی کو حق ہونا چاہئے کہ وہ مقدمات کی سماعت مدعا علیہ کی موجودگی میں کرے، امداد حسب مصالح متقاضی ہوں اور مدعا علیہ کے قضا غائب رہنے اور راقضا سے فائدہ یقین حاصل ہو جائے تو اس سے خلاف قاضی فیصد بھی رکھتا ہے۔

مدعا علیہ نام نہ صاحب "فتح القدر" کا کہ اس معاملہ میں صاحبین کے قول و ترجیح دیتے ہیں، پھر بھی مصالح بانی ہونے کے وقت وہ بھی "قضا علی الغائب" کو چارہ کہتے ہیں:

"ادای القاضی المصلحة عنی العائب اولہ فحکم، فإنه بعد، لأنه مجتہد فیہ" (۲)۔

(جب قاضی نے مصحت کے پیش نظر "قضا علی الغائب" یا "قضا للغائب" کر دیا تو وہ فیصد نافذ ہو جائے گا اس لئے کہ یہ مجتہد فی مسئلہ ہے)۔

اور اس سلسلہ میں کہ مصالح کی حمایت کرتے ہوئے "قضا علی الغائب" کا فتویٰ دیا جاسکتا ہے، امام محمود کی

۱۔ شافعی۔
۲۔ فتح القدر۔

عبارت "جامع الفصولین" میں دیا، واضح ہے، پہلے تو انہوں نے اس مسئلہ میں جو اختلاف و اضطراب یہ ۱۰۰۰ات، اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔

"وقد اضطرب ر وہم وسانیم فی مسائل لحکم العائب وعلیہ ولہ بصل ولہ یصل علیہ اصل قوی ظاہرینی علیہ الفروع بلا اضطراب وإشکال"

آمد، غائب، ورنہ، علی الغائب کے مسائل کے بارے میں فقہاء نے قوں و آراء مختلف ہیں، ورنہ اس سے وئی، واضح قوی اصل باتوں نہیں ہے جس سے کسی اضطراب و اشکال سے وئی بنیاد قائم ہے۔

اور اس کے بعد انہوں نے اس مسئلہ میں اپنی رائے تحریر کی ہے کہ مفتی کا فریضہ ہے کہ وہ ان واقعات پر اچھی طرح غور کرے، چوری احتیاط سے عام کے اور جزع اور ضرورتوں کو سامنے رکھ کر ہر پہلو پر غور کرے "قضا علی الغائب" کے جواز یا فساد کا فتویٰ ہے:

"قالظاهر عمدی ان یتامل فی الوقائع وبحثط وبلا حط الحرج والضرورات فیفتی بحسب حور او فساد"

(اس میں سے نرا ایک خاصہ یہی ہے کہ مفتی ان واقعات پر اچھی طرح غور و غور کرے، چوری احتیاط سے عام میں، ورنہ اور ضرورتوں کو پیش نظر رکھنے کے بعد "قضا علی الغائب" کے جواز یا فساد کا فتویٰ ہے)۔

مشورہ ضروری شخص اپنی بیوی کسی خاص کو ملے سامنے عدالت کے غائب ہو گیا، معلوم نہیں کہ کس نے یہ خبر معلوم ہے، لیکن اسے جان نہیں یا چاہتا ہے، اور اس کے وکیل اس متاع کی وری، یا کسی اور مانع کی وجہ سے وہاں تک پہنچ نہیں سکتے، تو ایسی صورتوں میں جہاں اندازہ معذرت کر دیتی مدعا علیہ غائب پر ہیبت و مکر کے ورنہ قاضی و محکم غائب حاصل ہو جائے کہ یہ حق ہے تو اسے غائب سے خلاف فیصد دینے کا حق ہے، ورنہ قوں کے چور کا فتویٰ دینا چاہئے۔

"لو طلق امرأته عند العدل فعاب عن البلد ولا يعرف مكانه، أو يعرف ولكن يعجز عن إحضاره أو عن أن تسافر إليه هي أو وكيلها لبعده أو لمانع آخر، أو المدبون لو عاب وله نقد في البلد،

ہجرت، طلاق، غیہ وغیرہ میں ثالثی درست ہوگی، کیونکہ خوف یقین ان امور کو انجام دینے کا اختیار رکھتے ہیں۔ علامہ طرابلسی اس مسئلہ میں لکھتے ہیں:

”تخصیم ان چیزوں میں صحیح ہے جنہیں خوف یقین انہی دینے کی اہلیت رکھتے ہیں اور وہ حقوق اعباء ہیں اور جو امور خود ان کے دائرہ اختیار سے باہر ہیں مثلاً: حقوق اللہ تو ان میں شامل نہیں، لہذا مالی معاملات، طلاق، عتاق، نکاح، قصاص اور مال مسروقہ کے خلاف جیسے مقدمات میں تخصیم درست ہے، لیکن حد زنا، حد سرقہ، حد قذف، جیسے امور میں تخصیم درست نہیں، کیونکہ تخصیم اختیار پہلے کرنے کا نام ہے، اور اختیار پہلے کرنا تو وہیں صحیح ہو سکتا ہے جو خود پہلے کرنے والے کے اور اختیار میں ہو، اور ان امور میں صحیح نہیں ہونے کے، اور اختیار سے باہر ہوں، جس طرح کہ توکیل (۱)۔

اور مضاف راوی کا ترجمہ اس سلسلے میں یہ ہے کہ مقدمہ اُترتا ہے تو پہلے ہی اس میں ایک فریق ہوتا ہے فریق سے ہذا یہ صلیبی کی شہادت کا استحقاق ہے، تو ایسے مقدمات میں تخصیم اور ثالثی درست ہے، اور نہ نہیں، اس سے کہ ثالث کا فیصلہ فریقین کے درمیان بائیں صلیبی کا اور دوسرے سے بائیں جہاں صلیبی جانتیں وہاں ثالثی بھی درست نہیں اور ایسی اس مسئلہ میں عام مضاف راوی کے ترجمہ نے منہاجت درست ہے، لکھتے ہیں:

”المضاف نے فرمایا ہے کہ حد اور قصاص میں ثالث کا فیصلہ درست نہیں، کیونکہ ثالث کا فیصلہ صلیبی کی طرح ہے تو جن چیزوں کا استحقاق صلیبی کے ذریعہ ہوتا ہے ان میں ثالثی درست ہے اور جن کا استحقاق صلیبی کے ذریعہ ہوتا ہے ان میں ثالثی بھی درست نہیں۔ اور حد قذف اور قصاص کے حق میں صلیبی کی اور مقدمہ کے ذریعہ نہیں ہو سکتی، لہذا ان میں ثالثی درست نہیں ہوگی، لیکن مضاف نے ”مبسوط“ میں فرمایا ہے کہ قصاص میں ثالثی درست ہے، کیونکہ ثالثی اپنی حقیقت کے اعتبار سے اختیار کی یہ دونوں سے، اور قصاص میں صلیبی کا حق فریق ہوتا ہے، اس لئے اس بارے میں اختیار کی سپردگی کا حق بھی ہوگا، اور اس کا مضاف صلیبی کا فیصلہ یقین کے حق میں صلیبی کی حیثیت نہیں، بلکہ قضی کے فیصلہ کی حیثیت رکھتا ہے، البتہ اور ان کے حق میں صلیبی کا درجہ رکھتا ہے (۲)۔

ثالث کا فیصلہ، مابعد فیہ امور جنہیں حقوق خداوند کے مسائل میں جن میں اجتہاد کی گنجائش ہے نافذ قرار پائے گا، مثلاً: نکاح، طلاق، عتاق، نکاح، تعدد اعتقاد، بیع، غیہ، بخلاف ان فیصلوں کے جو کتاب و سنت، یا اجماع کے خلاف ہوں کہ وہ نافذ نہ ہوں گے، لیکن مذہب حنفی کے بعض شیوخ نے احتیاط کی روش اختیار کی ہے، اور سد ذریعہ کے طور پر ان امور

مجموع ۲۶۶ ص ۲۸

مجموع ۲۶۶ ص ۲۸

میں تخصیم و باج ذریعہ قرار دیا ہے جن کا تحقق عدل و انصاف کے یہ مسائل عوامی ذرات اور ذرات عامہ میں نہ ہوں جائیں۔

عام اصول قاضی ہے، و مقام مسائل جن کا تحقق حقوق اعباء سے، و جن میں جہتہ کی پناہ سے ان میں ثالث کا فیصلہ نافذ نہ ہوگا، مذہب حنفی میں ”نہجہ“ اور ”یہ“ کہیں ہے۔ صدر الشہید ”شرح“ و ”بہار“ میں لکھتے ہیں:

”وہو کہ صاحب کے نزدیک ”نہجہ“ اور ”یہ“ کہیں ہے، لیکن مشائخ حنفیہ نے ان امور سے عدل و جہتہ میں ہذا تخصیم کا پندہ اختیار کیا ہے اور احتیاط اور سد ذریعہ کے طور پر اس عموم پر فتویٰ نہیں دیا ہے، اس خوف سے کہ یہ مسائل عوام کی ہجرت کا میدان نہ بن جائیں اور انہوں نے حاکم کے فیصلہ کا فیصلہ دیا ہے، لیکن خصاف کی رائے یہ ہے کہ ثالث کا فیصلہ حد یا قصاص میں درست نہیں ہے، اس سے کہ ثالث کا فیصلہ یقین کے درمیان بائیں صلیبی کا درجہ رکھتا ہے تو وہاں ثالثی کا استحقاق صلیبی کے ذریعہ ہو سکتا ہے، اس میں ثالثی درست ہے، اور جہاں صلیبی جانتیں وہاں ثالثی بھی درست نہیں اور حد قذف اور قصاص کے حق میں صلیبی کے ذریعہ ہو سکتی ہو سکتی، لہذا ان دونوں میں تخصیم درست نہیں (۱)۔ اور ”مبسوط“ میں فرمایا گیا ہے کہ:

”قصاص میں ثالثی درست ہے، کیونکہ حق یقین کے حق میں اختیار کی سپردگی ہے، اور چہ ثالث کا فیصلہ فریقین کے درمیان بائیں صلیبی کا درجہ رکھتا ہے، و یقین و قصاص میں صلیبی کا حق حاصل ہے، لہذا فریقین کے اس حق کو وہ دونوں کے سپرد کرنا درست ہوتا (۲)۔

لیکن مشائخ مذہب نے احتیاط کا پندہ اختیار کیا ہے، و انہوں نے اس فریقہ کی نہیں دیا ہے تاکہ یہ مسائل عوامی ہجرت کا میدان نہ بن جائیں (۳)۔

علامہ شامی نے فقہانی آراء نقل کرنے کے بعد اس موضوع پر بہت مفید اور عمدہ بحث کی ہے، لکھتے ہیں:

”فتح القدیر“، اور ”فتاویٰ صغریٰ“ میں ہے کہ ”الصلح مضافاً میں ثالث کا فیصلہ نافذ نہ ہوگا، لیکن اس کا فتویٰ نہیں دیا جائے گا، اور ہمارے صاحب کے جو فقہوں سے اس میں اس سے زیادہ وسعت ہے، اور وہ یہ ہے کہ صاحب فقہ کے کسی حال فقہ کے فتویٰ پوچھا اور اس فقہ نے یمن کے باطل ہونے کا فتویٰ دیا، پھر اس کے دوم کے فقہ کے فتویٰ پوچھا اور اس فقہ نے یمن کے صحیح ہونے کا فتویٰ دیا تو وہ دونوں کے فتویٰ پر عمل کرتے ہوئے پہلی بیوی دیکھنے کا اور دوسری سے

۱۔ صحیح و مبسوط ص ۲۸

۲۔ ح ۲۸ ص ۲۸

۳۔ ح ۲۸ ص ۲۸

”بعد وقوعہ“ (یعنی یہ جبکہ اس قبل اس سے بدل دیا جائے۔ یعنی اس کے بعد صادر کرنے سے قبل فرشتہ اور ہوت
 واقع ہے۔)

اس میں شک نہیں ہے کہ جو کسی تہذیب کی تعلیم دے گا وہ اس تہذیب کے مسائل کو حل کرنے میں بہت منہمک رہے گا۔ یہ وہ تمام مسائل کے قوانین ہستی کے اصول و تدبیر کرتے ہیں، ہذا مسلمانوں کے نزاعات و معاملات کو حل کرنے میں اس اصول و اقداروں کا پابان رہنا چاہیے۔ لیکن تمام معاملات اور جھگڑوں کو بخوبی کے ذریعہ حل کرنا ممکن نہیں، یہ نیکو تعلیم میں یقین رکھنا ضروری ہے۔ اور بہت سے نزاعات میں وہی ایک فریق تعلیم پر راضی نہیں ہوگا، تاہم معاملات میں یقین رکھنا ضروری ہے کہ جو تعلیم دے گا وہ اس تہذیب کے اصول و سنتوں کے ساتھ ساتھ مسائل کو حل کر سکتا ہے، اس کے علاوہ اس اصول کے استعمال میں ذرا جتنی ہے، اس میں ہر پرکاش و رحمت و قدرت کے مسائل میں احتیاط ضروری ہے۔

آئندہ صنعت میں غیر اسلامی ممالک میں نئے ممالک قیام پر روشنی ڈالوں گا، اور اس سلسلہ میں اگلا ہفتہ جاری
تمہاری بات چیت کروں گا۔

رہے وہ ممالک جنہیں ہم مسلم باشندوں کی کثرت کی بنا پر اسلامی ممالک کہتے ہیں، حقیقت میں وہ سب اسلامی ممالک نہیں ہیں بلکہ یوں کہا جائے کہ وہ مسلمانوں کے ممالک ہیں، کیونکہ وہاں کی عدالتیں غیر اسلامی ہیں جن میں یورپ اور امریکہ سے درآمد کئے ہوئے قوانین نافذ ہیں حتیٰ کہ انہی قوانین بھی غیر اسلامی ہیں، بندگان کا نام اسلامی ممالک رکھنا صحیح نہیں، کیونکہ وہاں کی حکومتیں، عدالتیں اور قوانین غیر اسلامی ہیں۔

الم تر الى الذين يرغمون ائمتهم أموالهم اقول اليك وما اقول من قبلك يريدون ان يتحاكموا الى الطاعون وقد امروا ان يكفروا به ويريد الشيطان ان يضلهم ضلالا بعيدا" (١)۔

جو آپ پر ہنس بولی، اور ان کتابوں پر تھی جو آپ سے پہلے فارسی، انیس، وچا بہت تھیں کہ مقدمہ کے
جائیں شیطان کے پاس، کہ کہ نعم ہو چکا ہے کہ اس دن وہ انیس ورتیلان چاہتا ہے کہ ان کو رہا
کر دے چاہئے۔

"أَلَا وَرَتَكَ لَا يُؤْمِنُونَ خَتَىٰ يُحْكِمُوكَ فِيمَا شِجْرَتَيْنِهِ ثُمَّ لَا يَاجِدُوا فِي بُعْسِنِهِ حَرِجًا مِنْهُ فَصَيَّتْ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا" (٢)۔

تجھڑے میں جوان میں اٹھے، پھر نہ پا، میں اپنے جی میں تھی تیرے فیصلے سے، مرقبول کریں خوشی
(ے)۔

امام کا سانی قضاء کی اہمیت و ضرورت کو بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں:

 $\{\text{FFZ}\}$

”قاضی مقرر رہا فرض ہے، کیونکہ قاضی ایک فرض قائم کرنے کے لئے مقرر کیا جاتا ہے، اور وہ قضاء ہے۔“

بعد ازاں نے فرمایا:

”ابداؤذ اما جعلک حليلة فی الارض فاحکم بین الناس بالحق ولا تتبع الهوى فیصلک عن

سبیل اللہ۔“

(۱) ”وہم نے دنیا بچنے کے لئے اس میں، جس فیصلہ دہوں کے درمیان حق کے ساتھ

اور نہ چل کر خوش کنسی کرے، تجھ کو جنگ کے لئے کہہ رہے ہیں۔“

”اور ہم نے رسول اللہ ﷺ سے یہ کہا، ”فاحکم بینهما انزل اللہ“ (۱) کہ نبی

آپ ﷺ کے درمیان اللہ کے رسول (محمد ﷺ) اور جب قاضی کا حق رائے فیضی (۱) سے ہے تو

باز وہ بھی فرض ہوا۔“

مافی مقدمات اور مافی تعمیر وہ یہ مسندوں کے مابین جس طرح اسلامی ممالک میں ہوتے ہیں اسی طرح غیر اسلامی ممالک میں بھی ہوتے ہیں اور ان مقدمات و ماحلات کا تئید کرنے کے لئے غیر اسلامی ممالک میں بھی شرعی نفاذ و قضاء کا ہونا ضروری ہے۔

حاکم فتنی کتابیں چونکہ اس مسندوں میں مرتب ہوئی ہیں جن میں اقتدار مسلمانوں کے ہاتھ میں تھا، اس سے ان کتابوں کے مقدمات کا یہ ہوتا ہے کہ قاضی وہی شخص ہوتا ہے جس کے ہاتھ میں قدرت اور وقت سمیع ہو، اور یہ قوت نافذ و قضاء شرعی سے جدا نہیں ہوسکتی، اسی بنا پر فرض ہوا ہے کہ غیر اسلامی ممالک میں عام مسلمانوں یا ارباب حل و عقدی طرف سے قاضی کا حق رچا نہیں ہے، کیونکہ یہ قاضی غیر قوت اور اقتدار کے ہوگا تو مقدمات اور ماحلات میں اپنے ”حاکم“ کیسے جاری کر سکے گا۔

لیکن خبر لی کے ساتھ غور کرنے اور متحقق فقہاء کی کتابوں کا مطالعہ کرنے سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اقتدار اور فیصلوں کو نافذ کرنے کی قوت قضاء کے ارکان اور شرائط میں داخل نہیں ہیں۔

ماکی فقیہ ابن فحون اندلسی اپنی کتاب ”تبہ فی الحکام“ میں لکھتے ہیں:

”ابن رشد کہتے ہیں کہ قضاء کی حقیقت علی سبیل الاطرام حکم شرعی کی خبر دینا ہے۔ اور ابن ظلی اندلسی ”مدخل“ میں

ہے کہ قضاء کے معنی یہ ہیں کہ جو شخص خالق اور مخلوق کے درمیان داخل کیا گیا ہو تاکہ ان کے درمیان کتاب و سنت کے واسطے سے

۱۔ سورہ ص: ۲۶

۲۔ جامع الصغیر: ۲۸

اللہ کے نام و احکام نافذ کرنے کی فتنہ میں ممکن حقیقت ان قاضیوں کے لئے ہوتی ہے کہ وہ قوت و قوت میں

پندرہ فتنہ کے بعد ان فحون لکھتے ہیں:

ابن مال، بیت قضاء، قاضی نے کہا: ”یہ ایک نعمت و شرف ہے، اس کے تحت اس کے لئے ہزاروں چیزیں

نہیں ہیں۔“

یہاں کہہ دینے کی حیثیت ہے اس کے اختیار میں۔ فی الحقیقت اگر اس کے لئے ہزاروں نعمت و شرف ہیں تو اس کے لئے ہزاروں تکلیفیں بھی ہیں۔

”فقیہ فقیہ، مدین علی بن فضلہ، ثانی نے بھی اپنی کتاب ”المعین“ میں اس کے تحت لکھا ہے کہ قوت و قوت

کی حقیقت اور اس کے ارکان میں داخل نہیں ہے۔

اور ”المعین“ فتنہ کی ایک جماعت کے اس کے تحت لکھا ہے کہ جب عام اور عامی ممالک میں یہ قوت و قوت

کے مافیہ کا جب جو میں قاضیوں کی جانب سے یا ارباب حل و عقد مسلمانوں کی طرف سے قاضی مقرر ہوتا ہے۔

حاکم مقدمات و ماحلات کے درمیان ہوتے ہیں، اس کے لئے قوت و قوت کے ہوتے ہیں، اس کے لئے

قضاء یا ام جزی سے اور وہ قوت ہے، یہ قوت نہیں ہوتا تو بات قاضی کا قوت و قوت کے درمیان ہوتے ہیں۔

ماکی فقیہ ابن فحون اندلسی کے یہ قضا و قوت کے درمیان ہوتے ہیں، اس کے لئے قوت و قوت کے

۱۔ تبہ فی الحکام: ۱

۲۔ مدخل: ۲۸

۳۔ موافق فی حاکم مقدمات و ماحلات میں

۱۔ "مردانہ تم میں عورتوں پر"

۱۸۔ درجین کی پرنسپی جہاز، قوت کی سمجھ و اوجہ کر دھونے میں اور ماروان کو، پھر نہ کہیں تہا را قوت
تویش کروان پر رہ نہ امنی اب شک بد سب سے اوپر ہے۔

منافع اور برکتوں کے حصول میں خود رکھتے ہیں تو کھڑا کرو ایک منصف ایک مردِ ادا میں سے اور ایک منصف صورتوں میں سے اور یہ دونوں چاقوں کے درمیان ہیں تو عندِ موفقت کب کے کا، ان دونوں میں ایک شک مدد سے جو جاننے والے خود رکھنے والے اور توجہ سے مدد۔

[illegible]

اسی طرح حکومت نے یہ فیصلہ کیا کہ یہاں میں سید کا اقتدار ہو، یہ وہاں نہ ہو، اور ہشتم کے میں اور
اس کے متعلق یہ فیصلہ بھی کر دیا کہ اسے اس صورت میں بھی 'خاندان' اس سکون کی دولت سے محروم رہے گا، جو ان
کا بنیاد کی قسمت۔

(۲) اپنے خوشگوار و باطنی زمین کے ساتھ ہی نبیوں مرد اور عورت کے فطری منصب اور ان کی ذمہ داریوں کا تذکرہ کیا کیونکہ ان میں سے بعض نے اخصاف یا "مرد عورت" "حساس بدتر" کا شکار ہو کر، یا طبعی "شرنفس" کی بنیاد پر مرد کی جائیدادوں میں حاکمیت و ناجائز ادائی سے پرہیز کر رہی ہو، ایسی صورت میں مرد و نیا کرنا چاہئے۔

قرآن کی رہنمائی کا حاصل یہ ہے کہ ”والتقوا“ کی راہ اختیار نہیں کرنی چاہئے، بلکہ ”اصباح“ کی روش اپنانی چاہئے، نہ ہر جے کہ انتقام اندازے جذبات کی پیروی اور غضب کا مظہر ہے، جذباتیت اور غیظ و غضب اعتدال، ترتیب اور اس فہم و تدبر کے ساتھ نہیں چل سکتے، جو قوامیت و حاکمیت جیسی نازک ذمہ داری کے تقاضے ہیں، اس لئے قرآن نے مرد کو بدیت کی کہ امر عورت کی طرف سے نافہ مافی محسوس کی جائے تو مرد کو اولاً افہام و تفہیم اور وعظ و تذکیر کا پہلو اختیار کرنا چاہئے اور

[illegible]

نئے نئے پاکستان کے لیے جو بیڑا مٹی کے سروں کے لیے درست نہیں کہ وہ مورتاں پر کھنٹی۔ نئے کے ساتھ جانے
 - ہوش بیاچرے۔ اور ہمتوں کے ساتھ اور ان کی روئے اختیار میں تو یہ سروں کے لیے درست نہیں ہوگا۔ اور ان کی
 ضروریوں و ذیلیاتی و رائج۔ مانی و جہدات۔ تمام کی تسلیں کے لیے ہونا ہے۔

۱۳۔ یہ طریق ہر قسمی صلاح کے سے مفید نہ ہو گا اور عیوں بیوی کے باہمی گفتگوات نے شقاق، نفرت و شدید نزاع کی صورت اختیار کر لیتی ہے ایسی صورت میں اب یہ مسئلہ میاں بیوی کا بھی کئی مسئلہ نہیں رہا، بلکہ سوسائٹی کا یہ یہ جتنا ہی مسئلہ بن گیا جس کے مفید و منفی اثرات سے سوسائٹی و معاشرہ کو بڑے گما، اس لئے اصلاح حال کی ذمہ داری فرد سے منتقل ہو کر سوسائٹی پر چا رہ رہا کرتی ہے، ورنہ یہی ہے کہ ان کے کئی معجزات میں سوسائٹی و مداخلت کا حق حاصل ہو جاتا ہے۔

اس طرح پہلی آیت میں جہاں زون مخالف جناب صحت حال کے لئے سوسائٹی کو مخاطب کرتے ہوئے قرآن ہدایت کرتا ہے کہ اگر زمین کے درمیان ایسا شدید اختلاف پیدا ہو جائے کہ دونوں دکانداروں پر ہوں یا بھی غارت سے متعلقہ دکان کو متاثر کیا جوتا یہی صورت میں "تھم" متعارف ہونے چاہئے جو چوری صورت حال کا بڑا ایک نمونہ صحت حال کے لئے مناسب تدبیریں اختیار کریں، مرنے والے تعلق کا راستہ اٹھ جائے تو سب ان اند اور اگر ایسا ممکن نہ ہو اور محسوس کیا جائے کہ ان اپنے متعلقہ صحت کی تکمیل و تکمیل کا ذریعہ نہیں رہا تو اس قانونی تعلق کو جو متعلقہ صحت کے ذریعہ تعلق سے اس قلبی تعلق کا ذریعہ نہیں بن سکتا ہے جو طریقہ کے سے سکون یا باہمی عقائد اور رشتہ دوستی بنیاد ہے، آخر کرنے یا رشتہ بنائیں، تاکہ مرد و عورت ایک دوسرے سے آزاد ہو کر اپنے سے مناسب رشتہ بنائیں تاکہ اپنے سے نئی راہ چھوٹ جائے اور سوسائٹی اس طرح کہ محض مصروف قانونی تعلق کے مسئلہ اثر سے محفوظ رہ سکے، قانونی زندگی بھی ان سب سے بہتر ہے جو اس کے انفرادی اور اجتماعی فرائض کی بھی مراد ہی کے لئے ضروری ہے۔

حکمین کی تقرری کا اختیار:

مندرجہ بالا تفصیل سے یہ بات واضح ہو گئی کہ تیسری آیت میں 'اوپر' کے لفظ سے مراد 'بالا' ہے۔

میں شقاق، منافرت اور تنازع قائم رہے تو حاکم مرد کے متعلقین میں سے ایک "حکم" اور عورت کے متعلقین میں سے ایک "حکمہ" مقرر کرے گا جو زوجین کے مصلحت پر غور کر کے جمع و تفریق میں سے کوئی صورت جس میں مصلحت یا میں سے اختیار کریں گے۔

امام احمد سے "حکمین" کے بارے میں ایک روایت یہ ہے کہ "حکمین" زوجین کے وکیل ہوں گے جن کو زوجین کی اجازت کے بغیر تفریق کا حق نہ ہوگا۔ یونکہ شہد کا حق ملک نہیں ہے، اور عورت کا حق ماں پر، دونوں کا قتل و باغ ہیں، اس لئے ان کی وکالت کے بغیر کسی اس پر تصرف کا حق نہ ہوگا، یہی مذہب صحابہ، امام شافعی، حسن بصری اور امام ابو حنیفہ کا ہے۔

اور دوسری روایت (امام احمد) کی یہ ہے کہ "حکمین" کی حیثیت حاکم کی ہے، ان کا جمع و تفریق باعوض یا باعوض جو من سب سمجھیں گے کا حق ہے، نہ تو زوجین کی طرف سے وکیل کی ضرورت ہے، اور نہ رضا مندی کی، یہ مذہب حضرت علی، حضرت ابن عباس، حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمن، شعبی، ثعلبی، سعید بن جبیر، مالک، ازہلی، حنبل اور ابن منذر کا ہے (۲)۔

اور مدد دہن کی مہارت سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر زوجین خواہ "حکمہ" مقرر کریں تو "حکمین" کا اختیار حاصل ہوگا، اس لئے کہ اس کی حیثیت وکیل کی ہوتی ہے۔

لیکن ساتھ ہی ساتھ رقیہ رضی اللہ عنہا نے "حکمین" کو مقرر کیا تو وہ بھی جمع و تفریق، دونوں کا اختیار ہوگا۔

رفتہ ہی کی مشہور و مستند کتاب "فتاویٰ شیعہ" میں ہے کہ:

"اگر زیادتی شہد کی موت یا حاکم کی وجہ سے نہ ہو تو عورت و نیک مسیوں میں رکھے گا، پھر بھی مصلحت مشاغل ہو تو "حکمین" مقرر کرے گا، البتہ کہ دونوں زوجین کے پڑوسی ہوں "حکمین" کی عاقد مرد و عاقل نافذ ہوئی، خواہ زوجین حاکم اس پر راضی نہ ہوں، البتہ "حکمین" فیہ ماں سنیہ عورت، رفیعہ فقیہ ہوں تو ان کا حکم باطل قرار دیا جائے گا (۳)۔

"ولہما ان اقاما الاقلاع مالہم یستوعبا الکشف (ص ۲۳۹) ومفہومہ انہا لو کان موجهین من الحاکم فلیس لہما الاقلاع وان لم یستوعبا" (ایضاً ص ۳۳)۔

یعنی زوجین نے اگر خود "حکمہ" مقرر کرے ہوں تب تو تحقیقات مکمل ہونے سے پہلے فریقین اور جوہر کا حق ہوگا اس کے بعد نہیں، اور اگر "حکمین" کا تقرر مدست کی طرف سے عمل میں آیا ہو تو فریقین کو کسی مرحلہ میں ان کے فیصلہ سے گریز کا اختیار نہیں اور فقہ شافعی کی مشہور کتاب "نہایۃ المحتاج" اہل شرح المعراج میں ہے کہ:

۱۔ المغنی لابن قدامہ ص ۳۸۸۔
 ۲۔ المدوۃ ص ۳۶۷۔
 ۳۔ ۲۳۸/۱۔

زوجین میں شقاق و منافرت برپا ہے تو ان کے آیت قاضی "حکمہ" مقرر کرے گا، یونہی ہی، منع نہ کرے۔
 قاضی کا فیصلہ ہے، "حکمین" کے مسئلہ میں یہ ہے کہ اگر زوجین کے وکیل ہوں گے، یونہی زوجین کو، عاقل و باغ ہیں، عاقل مرد کا حق ملک نہیں ہے، اور عورت کا حق ماں پر فیہ، ان میں تصرف کا حق یونہی ہوتا ہے۔

اور کے قتل کے عاقل "حکمین" کی حیثیت حاکم کی ہوگی جو خواہ حکم کے مقرر ہوں گے، ابھی عاقل و باغ شخص کے خلاف اس کی رضا ہے، بغیر بھی تصرف کا حق ہوتا ہے، جیسے شخص، یا بن شخص کے معاملہ میں تصرف کا حق کی ذات کے لئے نہیں، بلکہ فیہ کے لئے ہے، اس معاملہ میں خواہ زوجین کی ذات کا معاملہ ہے، ان کے پاس کوئی حق نہ رہی ہے۔

خلاصہ بحث:

پس خلاصہ یہ ہے:

(۱) "حکمین" کی حیثیت امرن کے حدود اختیار کا مسئلہ "مجتہد فیہ مسئلہ" ہے۔
 (۲) فقہاء کے ایک گروہ نے فرمایا کہ جن میں امام ابو حنیفہ وغیرہ ہیں "حکمین" کا حکم نہیں ہوتا، بلکہ:
 (الف) اگر فریقین ان کی تحکیم پر راضی ہو گئے ہیں اور انہیں عاقل و بالغہ کے اختیار سے ڈر رہے ہیں تو وہ بحیثیت وکیل تمام تصرفات کے مجاز ہوں گے۔

(ب) اگر فریقین نے "حکمین" کو وکیل نہیں بنایا تو "حکمین" کا کام یہ ہوگا کہ تحقیق و تحقیق کے بعد باہمی اقرار و تحکیم کے ذریعہ رخصتی یا طلاق کی راہ سے طلاق یا رضاعت کی راہ سے طلاق یا رضاعت کی راہ سے طلاق کے قیام و اپنی مفصل رپورٹ قاضی کے سامنے پیش کریں گے، اور اپنی تحقیقات پر مندرجہ شہادت پیش کریں گے جس کو عدالت فیہ جائز و رہبانہ قرار دے کر رخصت کرے گی۔

(۳) فقہاء کے دوسرے گروہ جن میں امام مالک، رفیعہ وکی راہ سے کہ "حکمین" صاحب اختیار حاکم کی حیثیت رکھتے ہیں، ان کا تقرر طلاق کی رضا کا محتاج نہیں، بلکہ صرف فریقین کی وکیل کا محتاج نہیں، امرن کے فیصلہ کا، زوجین کی رضا پر موقوف نہیں، قاضی کے مقرر کرے ہوئے حکمین سے انکار کا حق، فریقین ان کے فیصلہ سے گریز کر سکتے ہیں۔ البتہ اگر فریقین نے خود "حکمہ" مقرر کرے ہوں تو تحقیقات مکمل ہونے سے پہلے سے فریقین کو مدست رجوع کا اختیار ہوگا۔

حکمین کے لئے ضروری صفات:

(۱) بچہ عورت، غلام سزا یافتہ اور غیر مسلم "حکم" نہیں ہو سکتے (۱)۔

(۲) حکم دینا اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس سے پہلے کو حکم مقرر نہیں کیا جاسکتا (۲)۔

(۳) حکم دینے والا شیعہ، بدعتی، یا کافر نہیں ہو سکتا (۳)۔

(۴) حکم دینے والا زوجہ یا نساء کے مسائل نشوز کے احکام اور تفریق کے مسائل سے باخبر ہونا ضروری ہے (۴)۔

(۵) مستحب یہ ہے کہ حکم دینے والے عورت کے پڑوسی اور ان کے متعلقین میں سے ہوں، اگر اہل اور باصلاحیت نہ ہوں تو پھر باپ، بیوی، یا بھائی کے متعلقین میں سے ہوں، اگر اہل اور باصلاحیت نہ ہوں تو انہیں

یہ حکم مقرر کیا جائے گا۔ اگر یہ ممکن نہ ہو تو اجانب میں سے مقرر کئے جائیں گے (۵)۔

(۶) اگر عورت میں سے ایک کے متعلقین میں تو دو ہوں، اور اگر مرد میں سے ایک کے متعلقین میں تو دو ہوں، اگر اہل اور باصلاحیت نہ ہوں تو انہیں

یہ حکم مقرر کیا جائے گا۔ اگر یہ ممکن نہ ہو تو اجانب میں سے مقرر کئے جائیں گے (۶)۔

قول میں:

خفی نے کہا کہ اگر عورت میں سے ایک کے متعلقین میں تو دو ہوں، اور اگر مرد میں سے ایک کے متعلقین میں تو دو ہوں، اگر اہل اور باصلاحیت نہ ہوں تو انہیں

یہ حکم مقرر کیا جائے گا۔ اگر یہ ممکن نہ ہو تو اجانب میں سے مقرر کئے جائیں گے (۷)۔

یہ حکم دینے والا عورت کے متعلقین میں سے ہونا چاہئے، اگر اہل اور باصلاحیت نہ ہوں تو انہیں

یہ حکم دینے والا عورت کے متعلقین میں سے ہونا چاہئے، اگر اہل اور باصلاحیت نہ ہوں تو انہیں

یہ حکم دینے والا عورت کے متعلقین میں سے ہونا چاہئے، اگر اہل اور باصلاحیت نہ ہوں تو انہیں

یہ حکم دینے والا عورت کے متعلقین میں سے ہونا چاہئے، اگر اہل اور باصلاحیت نہ ہوں تو انہیں

یہ حکم دینے والا عورت کے متعلقین میں سے ہونا چاہئے، اگر اہل اور باصلاحیت نہ ہوں تو انہیں

یہ حکم دینے والا عورت کے متعلقین میں سے ہونا چاہئے، اگر اہل اور باصلاحیت نہ ہوں تو انہیں

یہ حکم دینے والا عورت کے متعلقین میں سے ہونا چاہئے، اگر اہل اور باصلاحیت نہ ہوں تو انہیں

یہ حکم دینے والا عورت کے متعلقین میں سے ہونا چاہئے، اگر اہل اور باصلاحیت نہ ہوں تو انہیں

یہ حکم دینے والا عورت کے متعلقین میں سے ہونا چاہئے، اگر اہل اور باصلاحیت نہ ہوں تو انہیں

یہ حکم دینے والا عورت کے متعلقین میں سے ہونا چاہئے، اگر اہل اور باصلاحیت نہ ہوں تو انہیں

حکمین کی طرف سے واقع ہونی طلاق کی تعداد اس کا حکم:

(۱) حکم دینے والا ایک طلاق واقع کرنے کا حق ہے۔

(۲) اگر ایک سے زائد طلاق واقع کریں گے تو ایک سے زائد طلاق باطل قرار پائے گی۔

(۳) حکم دینے والا ایک طلاق واقع کرنے کے وہ ہونا چاہئے۔

(۴) اگر حکم دینے والا ایک طلاق واقع کرے، اور اس کے بعد دوبارہ طلاق واقع کرے، تو اس کا حکم

تکلیف کا محال:

تکلیف کا محال: اگر عورت نے طلاق دیا، اور اس کے بعد دوبارہ طلاق دیا، تو اس کا حکم

تکلیف کا محال: اگر عورت نے طلاق دیا، اور اس کے بعد دوبارہ طلاق دیا، تو اس کا حکم

تکلیف کا محال: اگر عورت نے طلاق دیا، اور اس کے بعد دوبارہ طلاق دیا، تو اس کا حکم

تکلیف کا محال: اگر عورت نے طلاق دیا، اور اس کے بعد دوبارہ طلاق دیا، تو اس کا حکم

تکلیف کا محال: اگر عورت نے طلاق دیا، اور اس کے بعد دوبارہ طلاق دیا، تو اس کا حکم

تکلیف کا محال: اگر عورت نے طلاق دیا، اور اس کے بعد دوبارہ طلاق دیا، تو اس کا حکم

تکلیف کا محال: اگر عورت نے طلاق دیا، اور اس کے بعد دوبارہ طلاق دیا، تو اس کا حکم

تکلیف کا محال: اگر عورت نے طلاق دیا، اور اس کے بعد دوبارہ طلاق دیا، تو اس کا حکم

تکلیف کا محال: اگر عورت نے طلاق دیا، اور اس کے بعد دوبارہ طلاق دیا، تو اس کا حکم

تکلیف کا محال: اگر عورت نے طلاق دیا، اور اس کے بعد دوبارہ طلاق دیا، تو اس کا حکم

تکلیف کا محال: اگر عورت نے طلاق دیا، اور اس کے بعد دوبارہ طلاق دیا، تو اس کا حکم

تکلیف کا محال: اگر عورت نے طلاق دیا، اور اس کے بعد دوبارہ طلاق دیا، تو اس کا حکم

تکلیف کا محال: اگر عورت نے طلاق دیا، اور اس کے بعد دوبارہ طلاق دیا، تو اس کا حکم

تکلیف کا محال: اگر عورت نے طلاق دیا، اور اس کے بعد دوبارہ طلاق دیا، تو اس کا حکم

تکلیف کا محال: اگر عورت نے طلاق دیا، اور اس کے بعد دوبارہ طلاق دیا، تو اس کا حکم

تکلیف کا محال: اگر عورت نے طلاق دیا، اور اس کے بعد دوبارہ طلاق دیا، تو اس کا حکم

تکلیف کا محال: اگر عورت نے طلاق دیا، اور اس کے بعد دوبارہ طلاق دیا، تو اس کا حکم

تکلیف کا محال: اگر عورت نے طلاق دیا، اور اس کے بعد دوبارہ طلاق دیا، تو اس کا حکم

باب پنجم:

طبی مباحث

خطبات ولید کا مستند اور شریعت اسلامی

تقدیب جدید اور مغربی ترقی کے جوہر سے ممالک پیدا کرتے ہیں ان میں ایک اہم مسئلہ یہ ہے کہ اور
نی ندائی منصوبہ بندی کا مسئلہ ہے۔ مانتوں کا یہ نثر یہ تھا۔ انسانی آبادی میں اضافہ اچھا کہ خیر صورت حال اختیار کر سکے گا اور
اس طرح ایک وقت کے ہمارے انسانی وسائل کے لئے یہ رہا کہ ریاضی اور علم اعداد و شمار کا استعمال کرتے ہوئے اس کے اس
مسئلہ کی اہمیت کی کہ یورپ اس خوف سے رہتا ہے کہ اس کے زمین میں کمی ہو جائے گی۔ اس کے لئے اس نے
سے تجربات کے اعداد و شمار کے اس خوف سے کہ جو زیادہ وسیع ثابت ہو رہے ہیں۔ موت اور پیدائش کا تناسب اور ندائی شیاؤں
پیداوار میں اضافہ کے مابین مددگارین اسل نسائی کے لئے ہے۔ زمین بنیاد تعمیر کرنی اور چھ انسانی آبادی کے لئے
مختلف تدابیر وضع کی ہیں اور سامس کی ترقی کے ساتھ ساتھ ان کے لئے اس کے لئے ایسا کرنے کے لئے یورپ کی یہ
بادیہ ترقی پذیر ممالک تک جی جی رہتی اور مغربی ممالکوں کے ان ممالک کو ندائی منصوبہ بندی کے لئے اعداد و شمار کی
بلکہ ان ترقی پذیر ممالک تک بہت سے ترقیاتی منصوبوں پر عمل پیرا رہنے کے لئے ان تمام تر اوج و زوال کے بارے میں شرط
ابھی گامی جو اس ملک کی آبادی کو کم کر نہیں سکتی ہے۔ ان ترقی پذیر ممالک جی جی اس کے لئے پوری طرح شریک رہا گیا
اور ترقیب و ترقی کے آئینی حکم کے ساتھ اس کے لئے، ہر شخص کے لئے اس میں جبراً ظہور رہا جی اختیار کرنے کی اور ان تمام
مذہبی تعلیمات، اخلاقی اقدار اور مذہبی تہذیبوں و نثر انداز میں یہ جو شرعی ممالک کے لئے ہے وہ ہے۔

”منصوبہ بندی“ اور اس کے ”خطہ قید“ کے حامیوں نے جن اسباب و عوامل کی وجہ سے تباہی و تاراج کیا، ترقی یافتہ ممالک کے رویوں و قوانین کی وجہ سے معاشی مشکلات کے خطرات سے بچنے، ہماری ”ثقافت“ کی بحالی و برقرار رکھنا، یہ نکتہ یہ نہیں ہے، اس موضوع پر بہت سے بزرگ ماہرین نے بحث کی ہے، جن کا مقصد یہ جاننا ہے کہ آئندہ اس موضوع پر اسلئے یہ ”خطہ قید“ منع حسل اور مسترد حسل کے جوہر کی وجہ سے اسباب و رکے جاتے ہیں، ان کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ اور فقہ اسلامی منع حسل و طلاق، چاروں اور دینی کے یہ بعض اندازوں کی، شخصی و مخصوص حالت میں اس کی اجازت بھی ہے؟ اور جن حالت میں اس کی اجازت ہے، ان میں کیا بھی تدابیر کی اجازت ہے، یہ بعض مخصوص تدابیر جائز ہیں، اور بعض ناجائز، اس سلسلہ میں جنوبی فریقہ کے نہایت قابل اور ماہر ماہرین نے بڑی مسرت کے ساتھ مسئلہ کی مختلف صورتوں و پوری تحقیق کے ساتھ بہ صورت سوال و جواب یا جواریں ذیل سے

سوال متعلق استقاط حمل:

تمہید (الف) موجودہ عہد میں منع حمل کے ذرائع دو قسموں کے ہیں، اول عارضی اور دوم مستقل۔

۱: عارضی اس کی دو صورتیں ہیں:

(الف) کیمیکل دواؤں کا داخلی استعمال: اس سلسلے میں کچھ گولیاں کھلائی جاتی ہیں، یہ خارجی طور پر بعض قسم کے مرہم مخصوص مقام پر خارجی طور پر استعمال کئے جاتے ہیں۔

(ب) مینائیکل: مرد و پستانہ ناف یا عورت و واپ استعمال فرمایا جاتا ہے۔

(ج) فیزیکل: بہت زیادہ خراج (مال) یا مخصوص ایمر جن میں حقوق حمل کی زیادہ توقع کی جاتی ہے، ان

ایام میں بچہ صحت سے متاثر۔

۲- مستقل:

(الف) ام آئی سینیٹی۔

(ب) عورت کا آپریشن۔

سوال ۱:

سوال نمبر ۱: یہ متعلق ارہ۔ اندام بچہ

سوال نمبر ۲: اگرچہ یہ قانون صحت میں

سوال نمبر ۳: مندرجہ ذیل حالات میں منع حمل کا یہ حکم ہوگا:

(الف) خاندانی منصوبہ بندی کے لئے جن کے اسباب مندرجہ ذیل ہو سکتے ہیں:

۱- معاشی اسباب کے تحت، تاکہ بچے مہارت کی پہچان حاصل کر سکیں۔

۲- اس وجہ سے کہ بچہ خاندان پر تنہا ہو، جو اس کا فیشن ہے۔

۳- پیشہ ورانہ اسباب کی وجہ سے تاکہ بیوی جو دلازمت یا کسی صنعتی کام میں مشغول ہے اپنے یہ بچہ باقی رکھ سکے۔

۴- مادی اسباب کے تحت جب کہ بڑے خاندان کی صورت میں اپنی مادی دلچسپیاں عورت کو مہم کرنی پڑیں گی، اور

اس وجہ سے بیوی متعدد بچوں کی نگہداشت سے انکار کر سکتی ہے، مگر وہ ان میں سوسائٹی کا رجحان یہ ہے کہ زیادہ بچے پیدا کرنا، حسن

کے ذوال کا سبب ہوگا، اس لئے اپنے حسن و جمال کی حفاظت کے لئے وہ کثرت اولاد سے بچنا چاہتی ہیں۔

۵- وہ بچوں کے درمیان مناسب وقت لینے کی خاطر تاکہ بچہ وہاں نہ رہے جس سے وہ سب توجہ اور نگہداشت حاصل ہوئے۔

(ب) منع حمل طبی سبب کی وجہ سے:

۱- ماں یا بیوی کی بیداشت، ماں کی جسمانی صحت، مانی صحت یا اس کی زندگی سے متاثر نہ ہو۔

۲- جسمانی مرض یا جسمانی معذوریوں کی وجہ سے بچوں کی نگہداشت کی صلاحیت میں رکھتی ہے۔

۳- بچے پر رابطہ، وراثت، غائب، یا پیدا ہونے والے بچے کے لئے مہم کی مرض یا اس کی وجہ سے

Mumt ngton Ongosm, Schopea جیسے امراض (تنگی دماغی یا دماغی جسم کا نمونے مطابق نشوونما نہ ہونا

وغیرہ)۔

۴- اس طرح کے مہم کی مرض یا اس کا ارتقائی اثر، یہ صورت میں مسلمان یا ان کا یہ فرض ہو چکا ہے۔

سوال نمبر ۵: مسلمان، اس میں منع حمل کے معیار میں یہ طریقہ اختیار کیا جاتا ہے؟ یا مسلمان اور غیر مسلم بچوں کے درمیان

۶- بچوں کے، اگر غیر شادی شدہ بچوں میں اس سلسلے میں مسلمان، اگر سے رجوع کرے تو مسلم ڈاکٹر کا کیا کردار ہونا چاہئے؟

سوال نمبر ۷: پاکستانی یا پاکستانی اور دیگر ممالک میں منع حمل کے استعمال میں شرعاً کوئی فرق ہوگا؟

(ب) سوالات متعلق استقاط حمل:

سوال نمبر ۱: کیا استقاط حمل ارہ کے اسلام کا کڑے؟

سوال نمبر ۲: کیا اس سلسلے میں کوئی ایسی حدت بھی ہے جس کے اندر رحم میں پائے جانے والے بچے کو نہ ماریں؟

سوال نمبر ۳: یا مندرجہ ذیل حالات میں ارہ کے استقاط حمل کی اجازت ہو سکتی ہے؟

(الف) جب کہ ماں کی عام صحت، دماغی صحت یا جان کو خطرہ ہو۔

(ب) جب کہ بچے میں کسی خلقی نقص اور جسمانی اعتبار سے غیر معتدل ہونے کا خطرہ ہو، جیسے

Mangolism Thal domide Rubella

(ج) جب کہ بچے کے کسی خطرناک مہم کی مرض میں مبتلا ہو کر پیدا ہونے کا خطرہ ہو۔

(د) جب کہ طبی آلات کے ذریعہ یہ بات یقینی ہو رہے ہو، یا اس کے بچے میں معتدل سلسلہ ہو۔

Spana Bilida, Hydrocephalus, Arencephaly جیسے امراض کا شکار ہے۔

(ه) عورت زنا یا لہجری کی وجہ سے حاملہ ہو گئی ہو، اور وہ اس کا استقاط چاہتی ہے، واضح رہے کہ گلوٹاموشرے مغربی

طرز زندگی اور زمانہ جیسے جرم و قونی جو ازلی معلوم ہو جائے وہ چاہے جو ازلی اور نتیجہ حاصل ہو جانے سے واقعات کی ثابت ہے۔
(و) ماں باپ کسی وجہ سے اولاد نہیں چاہتے تھے، لیکن اس کے باوجود حمل ٹھہریا، اب اس کو سقط کرنا چاہتے ہیں۔

(ز) ایک حادثہ عورت جو ہسپتالیہ مافی صحر پر موقوف ہونے کے باعث بچہ کی پرورش کرنے کی اہل نہیں۔

تپ نے ساریات و تنصیص کے ساتھ پرچہ، تمسید میں تدایہ منع حمل کی، اقسامیں بتائی تھیں، یعنی صورت عارضی تدایہ میں جن سے وقتی طور پر حمل کو روکا جاسکتا ہے، اور عارضی، تدایہ میں جن کے ذریعہ عارضی قوت تولید یا عورت کے حاملہ ہونے کی صلاحیت مستقل طور پر ختم کی جاتی ہے، یہ ساریات سے ذیل میں (۳۱-الف) کے تحت خاندانی منصوبہ بندی کی خاطر ضبط تولید کرتے ہوئے ان مختلف معائنات، غواش یا کریا یا ہے جو خاندانی منصوبہ بندی کرتے وقت پیش نظر رہتے ہیں (۳۱-ب) میں بھی سبب کی وجہ سے منع حمل سے متعلق نئے، اس ساریات کا ذکر ہے، سوال (۳۱-د) میں مستقل منع حمل کی تدبیر کی نشاندہی کرتے ہوئے شرعی حکم معروض کیا گیا ہے، اور آخر میں سقط حاصل کے شرعی حکم کے بارے میں ساریات کے گئے ہیں۔ سوال (۳۱-ج) کے ذیل میں مسعود، اس میں وضبط تولید کے معاملہ میں کیا عمل کرنا چاہئے اس کے بارے میں سوچا گیا ہے۔

جوابت کی طرف رجوع کرنے سے پہلے چند اسباقات کا ذکر ضروری ہے جو دراصل اس چارے مسئلہ میں شرعی نقطہ نظر کی دریافت کے سے بنیادی حیثیت رکھتے ہیں۔

۱۔ قواعد و مسائل کا ان کے اہمیت و حد میں سے ایک ہے، "ارشاد" کے جن بنیادی مضامین کی وضاحت احکام میں کی ہے وہ ہیں: ان کی شناخت، ان کی حیثیت، عورت و تدبیر کی شناخت، نسل انسانی کی شناخت، اور مالی و خفاقت، اس لئے کوئی بھی ایسا عمل جس کا مقصد نسل انسانی کے سلسلہ و منتجع کرنا یا محدود کرنا ہو، اس کا مگر بنیادی تصورات کے خلاف و ناقابل قبول ہے۔

۲۔ ہر مسلمان کا اس امر پر یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی سارے جہان کا خالق و مالک ہے، وہی رب اور پالنے والا ہے اور وہی رزاق ہے، ساری مخلوقات کی پرورش اور ان کو رزق پہنچانے کا ذمہ اللہ تعالیٰ نے لے رکھا ہے۔

"وَمَنْ ذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ رَازِقَهُمْ إِنَّكُم مِّنْ خَلْقٍ لَّغِيٍّ" (۱)۔

(زمین پر کوئی مخلوق نہیں ہے جس کی روزی اللہ کے ذمہ نہ ہو)۔

۳۔ اللہ مالک اعلیٰ و اعلیٰ خالق و مبین و رحیم و رحیم و رحیم و رحیم ہے، اس لئے ہر شے کی تخلیق میں تو ان کے ممانعت و ممانعت جو پیداوار اور ضرورت میں تو ان پر برقرار رہتا ہے، انسانی ضرورت کے اضافہ سے یا تنہا یا متعدد انسان خاصہ و ان کی تعدادوں کی دریافت بھی تھی و بعد از ان پیدا کی گئی تھیں، ان کے جنس کی وجہ سے ضروریات زندگی کے متبادل میں ضروریات کی پیداوار کم ہو جائے، اسکی ترمیم یا فرق محسوس ہوتا ہے، انسانی عمر کی کاغذیہ، کاغذیہ، کاغذیہ، انسانی تسمیہ کا خالق کا ممانعت نے صاف الفاظ میں کہا ہے کہ اس کے خزانے لا محدود ہیں، لیکن اس کا نزول متعین اور ضروری مقدار میں ہوتا ہے، یعنی جیسے ضرورت پڑھتی ہے، اللہ کے غنی خزانوں کا کشف انسان کے سامنے ہوتا جاتا ہے، اور ہم انسان حسب استعداد کے لیے یہ مستقبل میں انسان کی بدھتی ہوئی آبادی کا تصور کرتے ہیں تو ٹھیکرا جاتے ہیں کہ آدمی کیا کھائے گا اور بھول جاتے ہیں کہ یہ خالق کائنات کے غنی خزانوں کی دلی انتہا نہیں ہے جس نے اپنے اوپر رزق کی ذمہ داری لے رکھی ہے، اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

"بَنِي هٰذَا اَلْعَالَمِ حَوَالَهُ وَمَا سَوَّلَهُ اِلَّا يَشَدُّرْ مَعْلُوْمًا" (۱)۔

(وہی شے جسکی نہیں ہے جس کے (محدود) خزانے میرے پاس نہ ہوں اور ممانعت

متعین مقدار میں ہی ہوتا رہتے رہتے ہیں)۔

۴۔ یہ بھی ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ خدائی قدرت انہیں نہ آتی سے قوی و مصنوعی قدرت ہے، آدمی کی خود پیداوار، اسے یہ تو خدا میں قیمتوں و ایک خاص سطح پر برقرار رکھنے کے سے صانع کی چاہتی ہیں، یہ آدمی ان فطرت کی قدر نہیں کرتے اور انہوں نے انہوں کے انہوں کے پیٹ پر لے لے، قی خدائی شیعہ، روزانہ پیش پسند انسانوں کے، ساریات سے بھلا کر انہوں کے آگے پیچھے کی جاتی ہیں، اس طرح خدائی امتیازی فیہ مطلقاً نہ تسمیہ خدائی مسدود کرتی ہے۔

۵۔ آج کی تمام سائنسی ترقیوں کے باوجود یہ امر ہے شہد ہے کہ کسی قصداً انہی سے حاصل ہونے والی ریسرچ سے زیادہ مقدار میں حاصل متعین نہیں کیا جاسکتا، یعنی یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ایک کھجور انہی میں ۲۵ فیصد میٹھا ہے، زیادہ پیدا نہیں ہو سکتا، زراعتی علوم کی ترقی، کاشتکاری کے تمام طرح طرح کی حدود و رکھنے والوں کی یکساں اور انہوں کی سائنسی تحقیقات کے ذریعہ پیداوار میں اضافہ یا یا کماتا ہے، اور انسانی ضرورت کے مطابق ہی بدھتی خدائی کا مستوف ہو سکتا ہے جہاں تک ابھی آدمی کا علم نہیں پہنچ رہا ہے۔

۶۔ ماتھوسین اور نیو ماتھوسین نمبر یہ اضافہ آدمی کے ذریعہ Arithmetic Progression اور

Geometrical Progression کے فرق کو بتاتے ہوئے ضرورت اور پیداوار کے درمیان عدم توازن کا جو نشان ہے۔
 ۱۰۔ اکھڑا کیا گیا تھا، وہ وقت کی کسوٹی اور تجربہ کی میزان پر غلط ثابت ہو چکا ہے۔

۱۔ اہل حق نے مرادِ حقیقہ فرمائی، دونوں کے محمدؐ و محمدؐ فرائض متعین فرماے اور ان فرائض کی تعمیل سے
۲۔ دونوں و محمدؐ و محمدؐ باجماعتوں سے قرار دیا، دونوں کے محمدؐ و محمدؐ اہل حق کا متعین فرمایا۔

۱۔ معنی : باب و اجہ سے مراد کی صداقت قلید محمدؐ، یا آخر کرنا ملکی بیٹے نظر سے قابل قبول نہیں قرآن ہوتا :
ولا یفسدوا ولا یدکھ حسنة املای محسن یورفیمہ وایک کہ (۱۱)۔

(یعنی، وہاں سے اسے لے کر تھیں، یہاں تک کہ وہ بھی رانڈی بنیں، اور تھر کو بھی)۔

۴۔ یہاں سے ہمیں آدھ ہرخ میں قاری رہا اور کئے چار سے زیادہ جیم نہ چھوئے! اور آدھ سے زیادہ
خارج نہ ہوئے! آدھ ہا چھوہوں کے روئی کی راستہ پر چلنا، انجہ پسند کی کسی طرح پسندیدہ نہیں ہے۔

۱۔ منشی، رنجوی کے تعلق سے "ربیع پرست" میٹنگ میں تقریباً ضرورت سے زیادہ و تفریق سے منع رہا ہے۔
تقریباً تمام۔

لا تجعل يدك معوّدةً إلى عنتك ولا تنسها كل أنس (١٠)۔

۱۔ اپنے بھائی، بہن، سسر، پھوپھی، مرنے والوں کی ہاتھی کیوں کر۔

سوفی شریعت انسان کی اصل شہرت پر ہمیشہ زور دیتی ہے، اور بدستور ہونے کے ساتھ ساتھ میں پیدا ہونے والے مسائل میں برائی سے اجتناب دینے کی تلقین کرتا ہے۔ جو لوگ انہیں نہیں مانتے۔

[illegible]

خاندانی منصوبہ بندی:

یعنی یہ خاص منصوبہ کے تحت نسائی آبادی، ممد و افزائی و شش، اور ظاہر ہے کہ اس کے تحت خلیہ قید (Brth Control) اور دست پر کے فی اضبط تولید کے مختلف طریقے ہیں جن کی وضاحت سوالنامہ میں کی گئی ہے۔

خاندانی منصوبہ بندی کے سب سے بڑے سبب اقتصادی بنایا جاتا ہے، جو یورپ سے پچھلے ارباب ایشین و اسلامی ممالک

$$- \frac{1}{2} \frac{d^2}{dt^2} \left(\frac{1}{\rho} \right) = \frac{1}{\rho} \left(\frac{1}{2} \frac{d^2}{dt^2} \left(\frac{1}{\rho} \right) + \frac{1}{\rho} \left(\frac{1}{2} \frac{d^2}{dt^2} \left(\frac{1}{\rho} \right) + \frac{1}{\rho} \left(\frac{1}{2} \frac{d^2}{dt^2} \left(\frac{1}{\rho} \right) + \dots \right) \right) \right)$$
[illegible][illegible][illegible]

یوتھینیز یا (Euthanasia):

”یوتھینیز“ کا مطلب یہ ہے کہ مریض کو شدید تکلیف میں مبتلا ہوا اور اس کے زندہ رہنے کی کوئی توقع نہ ہو، اس لیے کوئی معمولی حد تک معذور رہوں اور ان کی زندگی محض ایک طرح کا بوجھ ہو، ایسے مریضوں اور بچوں کی زندگی کو ختم کرنا یا کسی تکلیف سے نجات دینا میں اور آسانی سے ان پر موت کا رٹل ہونا ہے۔

مختار ربیعہ یوتھینیز یا یوتھینیز ہیں:

۱۔ (مفعول) Activel ۲۔ (مفعول) Passivel

۱۔ ایٹو یوتھینیز یا مفعول یہ ہے کہ اس مریض کو موت تک پہنچانے کے لیے قوت نہیں ہے، بلکہ مریض کو شدید تکلیف میں مبتلا ہو، مریض کو جو بوجھوں سے بوجھ رہا اور اس کے پاس میں کوئی امید نہیں رہی، اس کی زندگی کو ختم کر کے اس کی زندگی کو ختم کر دیا جائے گا۔

۲۔ ایٹو یوتھینیز یا مفعول یہ ہے کہ اس مریض کو شدید تکلیف میں مبتلا ہو، مریض کو جو بوجھوں سے بوجھ رہا اور اس کے پاس میں کوئی امید نہیں رہی، اس کی زندگی کو ختم کر کے اس کی زندگی کو ختم کر دیا جائے گا۔

۳۔ ایٹو یوتھینیز یا مفعول یہ ہے کہ اس مریض کو شدید تکلیف میں مبتلا ہو، مریض کو جو بوجھوں سے بوجھ رہا اور اس کے پاس میں کوئی امید نہیں رہی، اس کی زندگی کو ختم کر کے اس کی زندگی کو ختم کر دیا جائے گا۔

انتہا پر نہ

۱۔ ایٹو یوتھینیز یا مفعول یہ ہے کہ اس مریض کو شدید تکلیف میں مبتلا ہو، مریض کو جو بوجھوں سے بوجھ رہا اور اس کے پاس میں کوئی امید نہیں رہی، اس کی زندگی کو ختم کر کے اس کی زندگی کو ختم کر دیا جائے گا۔

۲۔ ایٹو یوتھینیز یا مفعول یہ ہے کہ اس مریض کو شدید تکلیف میں مبتلا ہو، مریض کو جو بوجھوں سے بوجھ رہا اور اس کے پاس میں کوئی امید نہیں رہی، اس کی زندگی کو ختم کر کے اس کی زندگی کو ختم کر دیا جائے گا۔

۳۔ ایٹو یوتھینیز یا مفعول یہ ہے کہ اس مریض کو شدید تکلیف میں مبتلا ہو، مریض کو جو بوجھوں سے بوجھ رہا اور اس کے پاس میں کوئی امید نہیں رہی، اس کی زندگی کو ختم کر کے اس کی زندگی کو ختم کر دیا جائے گا۔

۴۔ ایٹو یوتھینیز یا مفعول یہ ہے کہ اس مریض کو شدید تکلیف میں مبتلا ہو، مریض کو جو بوجھوں سے بوجھ رہا اور اس کے پاس میں کوئی امید نہیں رہی، اس کی زندگی کو ختم کر کے اس کی زندگی کو ختم کر دیا جائے گا۔

۵۔ ایٹو یوتھینیز یا مفعول یہ ہے کہ اس مریض کو شدید تکلیف میں مبتلا ہو، مریض کو جو بوجھوں سے بوجھ رہا اور اس کے پاس میں کوئی امید نہیں رہی، اس کی زندگی کو ختم کر کے اس کی زندگی کو ختم کر دیا جائے گا۔

۶۔ ایٹو یوتھینیز یا مفعول یہ ہے کہ اس مریض کو شدید تکلیف میں مبتلا ہو، مریض کو جو بوجھوں سے بوجھ رہا اور اس کے پاس میں کوئی امید نہیں رہی، اس کی زندگی کو ختم کر کے اس کی زندگی کو ختم کر دیا جائے گا۔

۷۔ ایٹو یوتھینیز یا مفعول یہ ہے کہ اس مریض کو شدید تکلیف میں مبتلا ہو، مریض کو جو بوجھوں سے بوجھ رہا اور اس کے پاس میں کوئی امید نہیں رہی، اس کی زندگی کو ختم کر کے اس کی زندگی کو ختم کر دیا جائے گا۔

۸۔ ایٹو یوتھینیز یا مفعول یہ ہے کہ اس مریض کو شدید تکلیف میں مبتلا ہو، مریض کو جو بوجھوں سے بوجھ رہا اور اس کے پاس میں کوئی امید نہیں رہی، اس کی زندگی کو ختم کر کے اس کی زندگی کو ختم کر دیا جائے گا۔

۹۔ ایٹو یوتھینیز یا مفعول یہ ہے کہ اس مریض کو شدید تکلیف میں مبتلا ہو، مریض کو جو بوجھوں سے بوجھ رہا اور اس کے پاس میں کوئی امید نہیں رہی، اس کی زندگی کو ختم کر کے اس کی زندگی کو ختم کر دیا جائے گا۔

۱۰۔ ایٹو یوتھینیز یا مفعول یہ ہے کہ اس مریض کو شدید تکلیف میں مبتلا ہو، مریض کو جو بوجھوں سے بوجھ رہا اور اس کے پاس میں کوئی امید نہیں رہی، اس کی زندگی کو ختم کر کے اس کی زندگی کو ختم کر دیا جائے گا۔

۱۱۔ ایٹو یوتھینیز یا مفعول یہ ہے کہ اس مریض کو شدید تکلیف میں مبتلا ہو، مریض کو جو بوجھوں سے بوجھ رہا اور اس کے پاس میں کوئی امید نہیں رہی، اس کی زندگی کو ختم کر کے اس کی زندگی کو ختم کر دیا جائے گا۔

حضرت اقدس مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ العالی:

"لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلا باحدى ثلث: النفس

بالنفس، والحب الزاني، والمارق لديه، التارك للجماعة" (١) -

اسی مسلمانوں پر جانیں جو بعدی قومید، دستورِ مجتہدین کی راست فکری و سیاسی بات

نہیں یہاں قتل ہو رہا تھا شہر کی سڑکیں سے گلی جانے والا اور جماعت انچسٹرا نے

— (1) —

ہمارے سریشی کے پاس ہی مصلوبی کے قریب جہان پور ہے۔ اس آبیہودہ کی وجہ سے تو اس میں وہی

مجلس شورای ملی

۳۔ پیسہ بچھیریں، ان کے ہاتھوں میں سنی کتاب۔ (جہاں یہ شخص ہر وقت نہ یہ جو کہ اس میں

بنی رجب کے مہینے کی بات ہے۔

(+)

[illegible]

۱۔ حبیب اللہ اور صاحبزادوں نے مریشیہ میں پناہ لی۔ ان کی حالت کو مہینوں تک

ایک اور تجویز یہ ہے کہ اس سے مرعش چھدن سے مرعہ کے لیے یہاں بہت طریقہ انہوں نے پیش کیا ہے اور یہ ہے کہ

۱۰۰۔ حبیب یہودی نے کہا: "میں نے اپنے دوستوں کو خوشی کا اہکاب ہوا اس نے۔"

قرآن وحدیث میں رائجی میں قیام فرمائیے۔

”بكره تسمى الموت لعقب، أو حتى عين، وفي صحيح مسلم لا يتمم أحدكم الموت

الحريز بن هبة (١٢٠١-)

(غیر تصدیق کے باعث موت نہ ملنا مکروہ ہے، اور صحیح مسلم میں ہے کہ تم میں سے

ولی موت نہ تھا کسی "علیف" وجہ سے ہی نہ کرے۔

مستقيم

FLYING

 $\{\neg \wedge \bullet\}$

100

[illegible]

رہنما ہے، یہ اپنی

میشود که در صورتی که

نہیں ہو، یہ ہمیشہ ہمارے ساتھ رہے۔

٥٠٠ عددان

$\frac{1}{2} \log \frac{1}{2} = -0.153$

لے کر آئے ہیں۔

$$m = \frac{1}{2} \left(\frac{1}{\alpha} + \frac{1}{\beta} \right)$$
$$\frac{1}{2} \left(\frac{1}{2} + \frac{1}{2} \right) = \frac{1}{2}$$
$$+ \frac{1}{\sqrt{\pi}} \int_{-\infty}^{\infty} \frac{e^{-t^2}}{(1+t^2)^2} dt = \frac{1}{\sqrt{\pi}}$$

"استعجالاً للموت أو لغير مصلحة، فإنه لو كان على طريق المداواة التي يعطب الظن على

شعنا، لم يكن حراماً" (۳)۔

یعنی وہی ایسے نیک و متقید امت و محدث ہوں جو ان میں وہی نصیحت ہے۔

۱۰ (اورتھوڈوکس) برقی و قلمی زبانیں، پرمیڈیٹ زبانیں -

مدد طلبیہ یہاں تک کہ اس میں بیش تعدد نہ ہو کہ اس سے بیش جمعہ کی صورت

مرض میں جب رہنا پڑے، کھانسی، سرفہ و سہک، یا موت، یا موت و قتل بھی، ایسا ہی ہو جائیگا کہ وہ جس

$$\frac{1}{b}$$

سازندوارہ کی صورت (Passive Euthanasia) یعنی مرنے کی خواہش کے تحت

جہاں تیرے لیے جگہ ہے وہیں میں بھی جاؤں گا۔ ہر لمحہ میری آنکھوں سے آنسو بہ رہا ہے اور دل میں یہ سوچ چل رہی ہے کہ اگر میں آج ہی مر جاؤں تو کیا ہوگا؟

کتابچہ پر پیش ہوں گے، لیکن اس باب میں تریخ مہینہ کی تاریخیں ہیں:

— ۱۰ —

۲۔ مسلمان شریف اور عاقل۔

— ۱۱۸ —

 $\{FAI\}$

کی خدمت میں یہ قربانیاں پیش ہوئیں اور بعد از اس حق میں نتیجہ اور معافیت خداوندی اور حقیقت

فعل ایسا ہی حرام ہے، جیسا کہ: ”چند خوشی، یہاں ہے۔“

-1429-2177-1-

 $\{FVY\}$

اور ذمہ داری سے گریز کرنا ہے، اور کینسر کی نسبت سے ایک ایسے (منفی) فعل کا ارتکاب کرنا ہے جو مریض کو موت تک پہنچا دینے والا ہے، اور جو پہلے اور تیسرے مقدمہ کے مطابق مریض کو قتل کرنے کے حکم میں ہے، پس نمونیہ کا علاج نہ کرنا ”جامعہ باجسید“ سے اور یکٹیو بھی، اس لئے اسلام اس علاج کے چھوڑ دینے کی اجازت دونوں وجوہ سے نہیں دیتا۔

(A)

مدرسہ خاندانہ سینٹ ایدہ رومانی، مسجد ریدرس دارالعلوم سبیل السلام، حیدرآباد:

موت میں آقاؑ :

[illegible]

"من تردى من جبل فقتل نفسه فهو فى نار جهنم يتردى فيها خالداً مخلداً فيها ابداً، ومن تحسّى سماً فقتل نفسه فسمه فى يده يتحساه فى نار جهنم خالداً مخلداً فيها ابداً، ومن قتل نفسه بحديدة فحديدته فى يده يتوجأ بها فى بطنه فى نار جهنم خالداً مخلداً ابداً" (١)۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ چاہے قتل کے لئے کسی آہود استعمال کیا جائے یا "آتشیں اسلحہ" یا کسی مشروب کا، ہم ایک خودکشی کے زمرہ میں آتے ہیں، اسی طرح وہود، امیں جو جسم میں داخل ہو اور اعضا و ہڈیاں قاتی ہوں۔ آہود، امیں کی خاص قسم کو اپنی حدت سے جلا دیتی ہیں۔ "آتشیں اسلحہ" امیں، اور اس طرح کی تکلیف کے بغیر زہر بن کر مر جاتا رہ دیتی ہیں، جیسے بعض نکتہ سن اوراد امیں وغیرہ "مشروب زہر" امیں شمار ہوں گی، اور حرام ہوں گی۔

یہاں یہ شبہ پیدا ہو سکتا ہے کہ حدیث میں عام حالات میں خودکشی سے منع کیا گیا ہو گا، لیکن اگر شدتِ اذیت کی وجہ سے محض ایک واقعی تکلیف سے بچنے کا ارادہ ہو تو مصلحتِ اس کی اجازت ہوگی، مگر دوسری احادیث نے اس مسئلہ کو بھی واضح کر دیا۔

— 1992 —

ہے۔ چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”كان فيمن كان قبلكم رجل به جرح فاحذر فاحذر مكيًا فحربها يده فمأزقا الدم حتى مات
قال الله تعالى: بادرني عبدي بنفسه فحرم عليه الجنة“

نہ، مدرسہ متعلقات، تعلیمات چاروں شاخوں میں رہتے ہیں:

"إن الطفل بن عمرو الدوسي لما هاجر النبي ﷺ إلى المدينة هاجر إليه وهاجر معه رجلا من قومه فمرض فحززع فأخذ مشاقص له فقطع بها براحمه فشجيت يده حتى مات فراه الطفل بن عمرو في مامه وهيته حسنة وراه معطبا يديه، فقال له: ما صنع بك ربك! فقال: عقر لي بهجرني إلى نيه ﷺ فقال مالي أراك معطبا يديك، قال: قيل لي: لن تصلح منك ما أفست فقصها الطفل على رسول الله ﷺ، فقال رسول الله ﷺ: اللهم وليديه فاعفوا"

یہ تمام بات سنی ہیں کہ جو مومن مانی بہت درگشت سے نیچے کے لئے بھی ایسا طرز عمل اختیار کر کے حرام
کے اس واقعہ میں یہاں یہ شخص مومن کی مثال پیش کر رہا ہے کہ یہ یوں نہیں کرتا چاہئے، اس لئے کہ کسی عضو کو
ماریا جانے میں نہ لے اور نہ انصاف اس کے اثرات سے گناہ ارتکاب نہ کرنا چاہئے، اور اس امر میں کہ
اس مانی کی صورت سے پیش نہ کرنا چاہئے، اور یہ بات ہے، جب کہ یہاں مقصود ہی ہلاک کرنا ہے، چنانچہ ایک غزوہ کے موقع
سے ایک سنی مانی کے مرنے کے لیے کہ چڑا لگا ہوا تھا، اور ہڈیاں ٹک رہی تھیں، نیز اس کی وجہ سے مقابلہ میں دشمنی پیش
آئی تھی انہوں نے یہ واقعہ بھی بیان کیا کہ یہ آپ کے لیے بہت گناہ ہے، نہ تھا بعد ازیں آپ وہ دن نے
قبول نہ کیا تھا، اس میں اس کی جان کی حالت خیر تھی، اس لیے یہ گناہ نہ تھا۔

[illegible]

في البحر حب سحوفه و سروج العظيمة والحصاة الوفعة في المشاة وسحوفه في
سحوفه وقد يموت أو يسحو ولا يموت يعالج، وإن قيل: لا يسحو أصلاً لا يدنوي بل يتركه، كما في
الضجيرة

مذہب کی بحالی محبت کے بغیر ممکن نہیں ہے۔

استعمال جائز نہیں، اور جہاں تک یہ مصمت ہے کہ اسی کے متعلقین کو اس کی گراں باری سے نجات ملے تو یہ تو غیر اسلامی ہونے کے ساتھ ساتھ غیر انسانی بھی ہے، جس شریعت کا تصور یہ ہے کہ آدمی محض ذرا عید ہے، رزق رساں خداوند قدوس ہے اور جس دین کا پیغمبر یہ کہتا ہے کہ رزق "مصوص بچوں، عورتوں اور معذوروں ہی کی وجہ سے ملتی ہے، اس میں ایسے تہمیدیں یا سنجائشیں، اس سارا ناجواب تو یہی ہے جو قرآن مجید نے یہ ہے: "وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ" ۱۶۔

{141}

Active Euthanasia (مریخی کی موت کے لیے قتلہ مریض پر) : سماج کے یہ مریض خود اپنی دلچسپیاں کے قتلہ کو بھی ناجائز سمجھتے ہیں۔ ان کے طبی و دینی استحقاق سمجھنے پر ان کے دلچسپ استحقاق مرتب ہیں۔ قتلہ کے غیر مریضوں کو ان میں ان کی زندگی میں رہا استحقاق، یہ موت کے بعد کے عملوں میں ان کے دلچسپ ہوتے ہوئے رہا استحقاق ہے۔

مسئلہ یہ ہے کہ بعض ایسے لوگ بھی گذرے ہیں جو سرے سے دوا علاج کو توکل کے خلاف دینا درست سمجھتے تھے، محقق فقہاء نے اس نظریہ کی تردید کرتے ہوئے طلاق و مباح و حرام و ربا و قمار، اور احادیث نبویہ سے اس کی شریعت ثابت کی، بددش احادیث سے اس کی ترغیب بھی ثابت ہوئی ہے۔ امام ترمذی نے ایک باب قمریہ جس کا عنوان ہے: ”باب ما جاء في الدواء والحيث عليه“ یعنی ان احادیث کا ترجمہ میں دوا علاج اور ان کی ترغیب کا ذکر ہے، اس باب میں ترمذی نے ایک روایت نقل کی ہے۔

”عن سامية بن شريك قال قلت لأعرابي يا رسول الله! الاستدأوى قال نعم يا عباد الله تدأوا. فان الله لم يصع داء إلا اوضح له شفاء، او دواء، إلا داء لا واحد، فقالوا يا رسول الله! وما هو؟ قال البرص -

اما میں تم پر کرتے ہیں کہ عرب نے ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کیا تو ہم نے کیا کیا؟ فرمایا: ہاں اسے مدفن بنا دیا اور اس کے مدفن پر کوئی ایسی یادگار نہیں بنائی کہ مٹی کی شصت (یا فو مایاوا) نہ پیدا کی ہو، اس سے ایک یادگار کے ٹکڑے کے نمایاں ہونے سے پہلے ان کی یادگار کی آپ صحت سے فرمایا: ہڑتایا۔

اس حدیث نے جہاں سب راہِ میدانی راہِ شمس کے عابدوں کے لئے مہم، تحقیق و راجحہ کا میدانِ خودیہ ہے کہ وہی بھی یہ دینی حقائق ہیں، ان کی یاری و معاونت سمجھ جاتا ہے، اور اصل وہ انسانی علم کی ہی کا نتیجہ ہے، اور نہ بدقولوں نے اس میں وہ غلط فہمی مانی ہے، وہاں وہ دینی طرف اس حدیث سے وہ اور باقی میں چونکہ قرطیب کا بھی ثبوت ملتا ہے۔

اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ وہ عاریق و اندہ پرستین اور توکل کے خلاف سمجھنا خط ہے، کہ وہ اس سے ششماہی
معدن حقیق سے ہی ملتی ہے۔۔۔ میں بڑے ذواکھتہ نہیں، تقدیر اسی سب پر غالب ہے، "مرگ چوں آمد طیب ابد شوالہ
وہوں ہا ستعمال را اصل ان سبب ہا ستعمال ہے، جو اندہ نے شفا کے لئے یہ دافہائے ہیں۔ اور توکل کا مطلب "ترب

[illegible] $\{rqr\}$

اسباب انہیں بعد اسباب استعمال نہ اور تہذیب حاق اسباب یعنی اندسہ تاحریں یعنی اسباب
خوارزمی سے "تاریخ میں اسباب میں مدینہ میں پڑتی ہے" "تاریخ میں ہے"

[illegible]

مرض جسمانی و مزاجی ہوتا ہے، اسے ٹھیک پہنچاتا ہے، اور یکم سال موت کا سبب بنتا ہے، اس لیے جو اس کی حفاظت کر دیتے ہیں، نتیجہ بغیر ایسی حالت کا درجہ رکھتی ہیں، ان میں سے ایک نمبر اور بہانہ حفاظت بھی ہے، اور انسانی جسمانی جسمانی ہے، اس سے ساتھ رفیق و رفیق کا ہمدردی یا یہ ہے کہ کسی کی ریاضت و تہنہ نے جانتے نہیں، اس لیے جس کا نتیجہ کم وزن و وزن ہے۔ مثلاً: اگر آپ غذائیں غذا (Dieting) کے ذریعہ اپنے جسم کو بضرورت باختر کرنا، یہ جسمانی یا جسمانی ہے۔

ولا يحوز للسان الرياضة تنقل لا كل حتى يصعب عن أداء العادة بقوله عليه السلام: «عسك مطيتك يرفق بها ومن الرفق ان لا يورثها ولا يجمعها» (١٠).

”نہاں کے سے تھیں خدا کے ذریعہ ریاضت یہاں تک کہ جہاد کی دینی سے بے خبر ہو جائے، جہاد نہیں۔ اس سے کہہ رہا ہوں کہ مسلمانوں کے فرمایا ’تمہاری بات تمہاری ساری کے ہیں اس کے ساتھ بڑی برکت‘ اور بڑی یہ ہے کہ اسے تھیں یہ ہے یہاں اور اس سے کہہ رہا ہے۔“

[illegible]

مجلس العلماء والفكر والادب والشعر والنثر والخطابة والعقائد والفلسفة والسياسة والاقتصاد والاجتماع والثقافة والاعمال والصناعة والزراعة والصيد والسياحة والترفيه والرياضة والفنون والحرف والسفن والطيران والفضاء والعلوم والطب والهندسة والعمارة والفنون والحرف والسفن والطيران والفضاء والعلوم والطب والهندسة والعمارة

مرچے ہیں کہ ”بقیہ خداوند نہیں رو سکتا“ اور مردار و اضطراب اور مجبوری میں یا تو حلال ہو جاتا ہے یا اس کے کھانے پر گناہ اٹھ جاتا ہے۔ یہیں اس سے بازار ساجا کر نہیں ہوگا، جب کہ جان بچانے کے لیے مردار کھائے۔ وہ پتہ اور میسر نہ ہو۔ بقیہ نفس اس شخص کے جو اولاد حق سے باز رہا، یہاں تک کہ مر گیا، اس نے اس بات پر یقین نہیں ہے۔ یہ وہاں و شفا کے لیے آئے ہیں اور یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ وہ بھی حادثہ نہایت عجیب ہے۔

- - - - -

— ۱۰۰ —

ب۔ میرے ساتھ میری بہن چاہے جس کا شکوک نہیں اور اس کے شکوک کے باوجود نہ۔

— ۱۰۰ —

سے مر رہا ہے۔ چنانچہ اس نے بتدریج موت خزانہ استغفار، ایجابِ اُترتے خزانہ ہے۔

اب وہاں پہنچے ہاتھوں پر پتھر سے "رندہ" کے بغیر شکار نہیں ہے، اس لئے وہ انہماک سے اس کو نہیں دیکھ رہے۔

[illegible]

اس سے کہیں بڑا تھا۔ یہ مصائب اور آفات تھیں اور خدا سے جان و حفاظت تھی بنے انہوں نے
نہیہ تک پہنچنے میں جو بہت دن کا مریات، اور توفیق و یاری اور ستھارہ، اور جو یہی اس راہ کی بنیاد تھیں، بعد ازاں کسی
مرد جس ایک اور بڑا مصیبت پہنچ کر مریض یا اس میں قیچہ تک پہنچیں کہ یہ فوس اور انہیں کھاتی یا خلاص دو اس مریض کو
صلی علیہ وسلم سے توفیق ہے، ایسی صورت حال میں اور کا استعمال واجب ہو گا، اور وہ اگر ترے گناہ۔

اس مقدمہ پر، بہ قلم فاضل میں رہنا چاہئے، ایک تو یہ کہ نسخ صریح سے ثابت ہے کہ ہر مرض کی دوا اللہ نے پیدا کی اور اسباب کے درجہ میں اس کو اسے شفاء کا نسخہ مل جیتی ہے، تب ہی بنیاد صرف دو ہے، ایک تو یہ کہ کیا طبیب کو اس دوا کی

{F99}

[illegible]

طالعہ طالع الدین بن عبد السلام نے اس باب میں رقی تسمیہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اس باب میں جن سے
تشریح پیش کر رہا ہے اس کے بارے میں یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس باب سے مراد یہ ہے کہ جن سے
تسمیہ نہیں ملتی اس کے بارے میں یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس باب سے مراد یہ ہے کہ جن سے

«لأن الشريعة إنما قصدت لعلهم في كثير لأحوالهم».

یہ بات کہ میں شریعت میں جہنمی سے تو مر رہا ہوں۔

اور مہنتیوں میں اندین ہیں جو نے ہوں کے درود سے دوا کا کام لینے کے مسدود ہوتے ہیں۔

واحلف السباح عبد. قبل لا يحور. وقبل يحور اذا علم انه يرون اليومد ولا يحتمى.

حقيقة العلم متعدد. فالبراد ادعيت على النص ولا يغير معنى النص ١٢-

مشائخ ہمارے میں امتداد ہے، ایک قول ہے کہ ہم ان کے یہاں سے

[illegible]

تو جہاں دھماقے مصباح الامام سے ہوئے تھے وہاں یہ بھی ہوئے تھے۔

۲۔ بیعت اہل الذیاریہ ۸/۲۸ بیعت باہل ذیاریہ ۸/۲۸

مراد یہ ہے کہ (شفا کا) کا غالب گمان ہو (تو جگہ ہوگا) ورنہ (یعنی شفا کا ظن غالب نہ ہونا) ممانعت کی علامت ہوگا۔

لہذا اگر ظن غالب دوا سے شفا کا اور دوا استعمال نہ کرنے کی صورت میں جان کے جانے کا حاصل ہو جائے تو ایسی صورت میں دوا کا استعمال واجب ہوگا اور اس کا ترک نہ ہوگا۔

پس عام طور پر دوا کے جو دوائے استعمال و مباحات سے ہے، اس کا تحقق عام حالات سے ہے، اور بعض دوا شفعیہ، جنہوں نے اسے واجب قرار دیا ہے، وہ اس کے مخصوص حالات پر محمول کیا جاتا ہے، جن کا ذکر اوپر آچکا ہے، مثلاً اسلام ان تیسرے کے لئے ہے۔

اور دوا کے مباحات میں سے ہے، اور ایک ہی جہت سے ہے، جس سے اس کا ثبوت ہوتا ہے، اور اس کے خلاف دوا کے استعمال میں واجب ہے۔

اور وہ دوا کے حتمی و تحقیقی بحث سے ہے، مثلاً اسلام ان تیسرے کے لئے ہے۔

فإن الدس قد تبارعوا، في لتداوى هل هو مباح أو مستحب أو واجب، والحقق أن مباح ما هو محرم، ومما هو واجب وهو ما يعلم أنه يحصل به بقاء النفس لا غيره، كما يحب أكل الميتة عند الضرورة، وبه واجب عند الأربعة وجمهور العلماء، وقد قال مسروق: من اططر إلى أكل الميتة فلم يأكل حتى مات دخل النار، فقد يحصل أحيانا للإنسان إذا استحر المرض ما لم يتعالج معه مات، والعلاج المعتاد تحصل معه الحياة كالتعذية للضعيف وكإستخراج الدم أحيانا (۲)۔

یعنی دوا کے بارے میں علماء کے درمیان اختلاف رائے ہے کہ آیا وہ مباح ہے

یا مستحب ہے یا واجب، لیکن تحقیق یہ ہے کہ مباح بعض صورتوں میں حرام، بعض صورتوں میں مستحب

اور بعض صورتوں میں واجب ہے، اور اس صورت میں ہے جب کہ مضموم ہو (یعنی ظن غالب

حاصل ہو جائے) کہ اس دوا سے جان بچ جائے گی، اس کے بغیر نہیں، جیسے حالت اضطراب میں مردار کا

خانا واجب ہے اور جبکہ علماء کے نزدیک مسروق نے کہا کہ جو مردار کے کھانے پر مغمض ہو

اور وہ نہیں کھائے یہاں تک مر جائے تو جہنم میں داخل ہوگا، پس کبھی ایسی ہی صورتوں سے انسان

کو بیماری کی شدت کی صورت میں دوا چارہ ہونا پڑتا ہے کہ اگر علاج نہیں کرائے گا تو مر جائے گا، اور علاج

مجموعہ فقہی شریعت، جلد ۱، ص ۲۳، ۲۴

مجموعہ فقہی شریعت، جلد ۱، ص ۲۸

اور اس کے بعد اس کے لئے بھی (بعض دوا میں) مانع ہے۔

پس خداوند یہ ہے کہ دوا کے جو دوائے استعمال و مباحات سے ہے، اس کا تحقق عام حالات سے ہے، اور بعض دوا شفعیہ، جنہوں نے اسے واجب قرار دیا ہے، وہ اس کے مخصوص حالات پر محمول کیا جاتا ہے، جن کا ذکر اوپر آچکا ہے، مثلاً اسلام ان تیسرے کے لئے ہے۔

اور دوا کے مباحات میں سے ہے، اور ایک ہی جہت سے ہے، جس سے اس کا ثبوت ہوتا ہے، اور اس کے خلاف دوا کے استعمال میں واجب ہے۔

اور وہ دوا کے حتمی و تحقیقی بحث سے ہے، مثلاً اسلام ان تیسرے کے لئے ہے۔

فإن الدس قد تبارعوا، في لتداوى هل هو مباح أو مستحب أو واجب، والحقق أن مباح ما هو محرم، ومما هو واجب وهو ما يعلم أنه يحصل به بقاء النفس لا غيره، كما يحب أكل الميتة عند الضرورة، وبه واجب عند الأربعة وجمهور العلماء، وقد قال مسروق: من اططر إلى أكل الميتة فلم يأكل حتى مات دخل النار، فقد يحصل أحيانا للإنسان إذا استحر المرض ما لم يتعالج معه مات، والعلاج المعتاد تحصل معه الحياة كالتعذية للضعيف وكإستخراج الدم أحيانا (۲)۔

یعنی دوا کے بارے میں علماء کے درمیان اختلاف رائے ہے کہ آیا وہ مباح ہے

یا مستحب ہے یا واجب، لیکن تحقیق یہ ہے کہ مباح بعض صورتوں میں حرام، بعض صورتوں میں مستحب

اور بعض صورتوں میں واجب ہے، اور اس صورت میں ہے جب کہ مضموم ہو (یعنی ظن غالب

حاصل ہو جائے) کہ اس دوا سے جان بچ جائے گی، اس کے بغیر نہیں، جیسے حالت اضطراب میں مردار کا

خانا واجب ہے اور جبکہ علماء کے نزدیک مسروق نے کہا کہ جو مردار کے کھانے پر مغمض ہو

اور وہ نہیں کھائے یہاں تک مر جائے تو جہنم میں داخل ہوگا، پس کبھی ایسی ہی صورتوں سے انسان

کو بیماری کی شدت کی صورت میں دوا چارہ ہونا پڑتا ہے کہ اگر علاج نہیں کرائے گا تو مر جائے گا، اور علاج

مجموعہ فقہی شریعت، جلد ۱، ص ۲۳، ۲۴

مجموعہ فقہی شریعت، جلد ۱، ص ۲۸

یعنی دوا کے بارے میں علماء کے درمیان اختلاف رائے ہے کہ آیا وہ مباح ہے

یا مستحب ہے یا واجب، لیکن تحقیق یہ ہے کہ مباح بعض صورتوں میں حرام، بعض صورتوں میں مستحب

اور بعض صورتوں میں واجب ہے، اور اس صورت میں ہے جب کہ مضموم ہو (یعنی ظن غالب

حاصل ہو جائے) کہ اس دوا سے جان بچ جائے گی، اس کے بغیر نہیں، جیسے حالت اضطراب میں مردار کا

خانا واجب ہے اور جبکہ علماء کے نزدیک مسروق نے کہا کہ جو مردار کے کھانے پر مغمض ہو

مجموعہ فقہی شریعت، جلد ۱، ص ۲۳، ۲۴

بيع الرفاء

الحمد لله الذي شرح صدورنا للإسلام، ولتسلوة والملاذ على سيدنا، وحمد الله الذي

محمدان اسی مہاجر حجاز و حیراء و عسی در آمد و ساعیہ اسی بود لقب شد

صومنی اعتبار سے صحیح یعنی بنیاد پر مبنی تفسیر دیتا ہے۔ اس مسئلہ کا بھی ثناء ہے۔ یہ ہے۔ مسئلہ کے بعد فہمیت میں
 ثانی (میں) تفسیر میں، یہ فہمیت نہ دلا دے، اس لیے (میں) ایسی فہمیت میں چاہے، میں فہمیت میں اس میں
 تفسیرات میں اعتبار سے یہ فہمیت میں ہی ہے، میں فہمیت میں ہی ہے، میں فہمیت میں ہی ہے، میں فہمیت میں
 تفسیرات میں ہی ہے، میں فہمیت میں ہی ہے، میں فہمیت میں ہی ہے، میں فہمیت میں ہی ہے، میں فہمیت میں
 تفسیرات میں ہی ہے، میں فہمیت میں ہی ہے، میں فہمیت میں ہی ہے، میں فہمیت میں ہی ہے، میں فہمیت میں
 تفسیرات میں ہی ہے، میں فہمیت میں ہی ہے، میں فہمیت میں ہی ہے، میں فہمیت میں ہی ہے، میں فہمیت میں

’بیع ہوا‘ ایسی عمل و صورت ہے جس سے بیع نے اس کا تمام عین و ثمن سے نالغ ہو جائے۔
’بیعتیں یہ ہند اس میں تعلق رہتے ہیں‘ نہ وہ جب بیع کی بیعت ہو جس سے قیمت خرید ہو وہ جس سے کہ قیمت خرید ہو
’شئی‘ وہ ہے جو اس صورت میں خرید ہو جس کی قیمت نہیں برسلتا ہے، البتہ اس سے انتفاع ہو سکتا ہے، حتیٰ
’خرید‘ اس سے بیع کے ہونے کا ثبوت نہیں کی جاتا، بلکہ اس سے قیمت کے ہونے کا ثبوت نہیں ہوتا، اس صورت میں
’بیع خرید‘ اس سے اس کی قیمت ہو سکتی ہے، اس سے اس سے قیمت نہیں ہو سکتی ہے، اس سے اس سے قیمت ہو سکتی ہے۔

نتیجہ فوٹو :

[illegible]

”قوم میں پہلے کی قسمیں ہی بن گئیں۔ ان کے لئے بنائے گئے تھے۔“

100

”البحر الرائق“ میں مستط کے حوالہ سے مذکور ہے کہ اسے ”رہن معاذ“ کہا جاتا ہے (ہینا)۔ علامہ ہسکلی نے بھی ”رہن معاذ“ میں تحریر کیا ہے ”رہن معاذ“ کہتے ہیں۔

بعض محدثین نے ”رہن معاذ“ سے ”رہن معاذ“ کہا جاتا تھا۔ صاحب مدین نے اسے ”رہن معاذ“ سے ”رہن معاذ“ کہا جاتا تھا۔ صاحب مدین نے اسے ”رہن معاذ“ سے ”رہن معاذ“ کہا جاتا تھا۔

فتہ ماہب کے یہاں اس کا تذکرہ:

”رہن معاذ“ میں مستط کے حوالہ سے مذکور ہے کہ اسے ”رہن معاذ“ کہا جاتا ہے (ہینا)۔ علامہ ہسکلی نے بھی ”رہن معاذ“ میں تحریر کیا ہے ”رہن معاذ“ کہتے ہیں۔

”رہن معاذ“ میں مستط کے حوالہ سے مذکور ہے کہ اسے ”رہن معاذ“ کہا جاتا ہے (ہینا)۔ علامہ ہسکلی نے بھی ”رہن معاذ“ میں تحریر کیا ہے ”رہن معاذ“ کہتے ہیں۔

”رہن معاذ“ میں مستط کے حوالہ سے مذکور ہے کہ اسے ”رہن معاذ“ کہا جاتا ہے (ہینا)۔ علامہ ہسکلی نے بھی ”رہن معاذ“ میں تحریر کیا ہے ”رہن معاذ“ کہتے ہیں۔

فتہ ماہب کے یہاں اس کا تذکرہ:

”رہن معاذ“ میں مستط کے حوالہ سے مذکور ہے کہ اسے ”رہن معاذ“ کہا جاتا ہے (ہینا)۔ علامہ ہسکلی نے بھی ”رہن معاذ“ میں تحریر کیا ہے ”رہن معاذ“ کہتے ہیں۔

| | |
|----|-------------|
| ۱۔ | مختصر تاریخ |
| ۲۔ | مختصر تاریخ |
| ۳۔ | مختصر تاریخ |

محمد بن محمد البرزازی (م ۸۲۷ھ) (۱) ابن ماجہ بن منصور قاضی (م ۵۹۲ھ) نے اپنے فتاویٰ میں اسے ”باب“

”باب“ میں اسے ”باب“ کہا جاتا تھا۔ صاحب مدین نے اسے ”باب“ کہا جاتا تھا۔ صاحب مدین نے اسے ”باب“ کہا جاتا تھا۔

”باب“ میں اسے ”باب“ کہا جاتا تھا۔ صاحب مدین نے اسے ”باب“ کہا جاتا تھا۔ صاحب مدین نے اسے ”باب“ کہا جاتا تھا۔

”باب“ میں اسے ”باب“ کہا جاتا تھا۔ صاحب مدین نے اسے ”باب“ کہا جاتا تھا۔ صاحب مدین نے اسے ”باب“ کہا جاتا تھا۔

”باب“ میں اسے ”باب“ کہا جاتا تھا۔ صاحب مدین نے اسے ”باب“ کہا جاتا تھا۔ صاحب مدین نے اسے ”باب“ کہا جاتا تھا۔

”باب“ میں اسے ”باب“ کہا جاتا تھا۔ صاحب مدین نے اسے ”باب“ کہا جاتا تھا۔ صاحب مدین نے اسے ”باب“ کہا جاتا تھا۔

| | |
|----|-------------|
| ۱۔ | مختصر تاریخ |
| ۲۔ | مختصر تاریخ |
| ۳۔ | مختصر تاریخ |
| ۴۔ | مختصر تاریخ |
| ۵۔ | مختصر تاریخ |
| ۶۔ | مختصر تاریخ |
| ۷۔ | مختصر تاریخ |
| ۸۔ | مختصر تاریخ |

۱۔ اگر جمع کی مالیت مقدار دین سے زائد ہو تو بیک جوئے کی صورت میں زائد کا تاوان اس پر واجب نہیں ہوگا۔

اسماء بنت ابی بکر صدیق

ایہ سائنس و تحقیق کے شعبے کے ہیں۔

سے نمبر کے ساتھ ساتھ یہ بھی لکھیں کہ ان کے تعلق سے کیا باتیں ہیں اور کیا یہ باتیں سچ ہیں۔

[illegible][illegible][illegible]

—

 $\{r_{14}\}$

تو قاتل کی موت ہو گئی۔ اس نے کہا کہ اگر امام ابو ساج اور امام ابو اسن یا قریبی کسی کے قتل تھے، چنانچہ ان

یہاں ہر ایک کے لیے ایک خاص جگہ ہے۔ یہاں ہر ایک کو اپنا گھر ملے گا۔ یہاں ہر ایک کو اپنی زندگی گزارنے کا موقع ملے گا۔ یہاں ہر ایک کو اپنی مرضی کے مطابق رہنے کا حق ملے گا۔ یہاں ہر ایک کو اپنی مرضی کے مطابق کام کرنے کا موقع ملے گا۔ یہاں ہر ایک کو اپنی مرضی کے مطابق تعلیم پڑھانے کا موقع ملے گا۔ یہاں ہر ایک کو اپنی مرضی کے مطابق تفریح کرنے کا موقع ملے گا۔ یہاں ہر ایک کو اپنی مرضی کے مطابق سونے کا موقع ملے گا۔ یہاں ہر ایک کو اپنی مرضی کے مطابق کھانے کا موقع ملے گا۔ یہاں ہر ایک کو اپنی مرضی کے مطابق پہننے کا موقع ملے گا۔ یہاں ہر ایک کو اپنی مرضی کے مطابق چلنے کا موقع ملے گا۔ یہاں ہر ایک کو اپنی مرضی کے مطابق بولنے کا موقع ملے گا۔ یہاں ہر ایک کو اپنی مرضی کے مطابق سوچنے کا موقع ملے گا۔ یہاں ہر ایک کو اپنی مرضی کے مطابق محبت کرنے کا موقع ملے گا۔ یہاں ہر ایک کو اپنی مرضی کے مطابق دوست بنانے کا موقع ملے گا۔ یہاں ہر ایک کو اپنی مرضی کے مطابق شادی کرنے کا موقع ملے گا۔ یہاں ہر ایک کو اپنی مرضی کے مطابق بچہ پیدا کرنے کا موقع ملے گا۔ یہاں ہر ایک کو اپنی مرضی کے مطابق پرورش دینے کا موقع ملے گا۔ یہاں ہر ایک کو اپنی مرضی کے مطابق مرنے کا موقع ملے گا۔

یہ ہمہ فتنہ و فتنوں کے لیے ایک سنگین خطرہ ہے۔ اس کے لیے یہ بات کہتے ہیں کہ ہمیں اس سے بچنا چاہیے۔

[illegible]

۱۔ شہزادوں کے لیے بیچے جانے والے گھوڑے اور بھینس کی لڑکیاں
۲۔ تاج پور میں بسنے والے شہزادوں کے گھرانے

جواب: جی ہاں ہے، انہی کے لئے ہی ہے۔ یہاں پر ہم نے یہ بھی لکھا ہے کہ ان کے لئے ہے۔

[illegible]

۲۔ اور اقوال یہ ہے کہ یہ صحیح صحیح ہے، مشائخ زمانہ نے عرف کو بنیاد بناتے ہوئے اسی پر اتفاق کیا ہے (۱) اس قول پر یہ ایک مہم متبہدوں کے۔

ع۔ باع قیہ اور انہی خرائج کر کے اور وہ بطریق رضا ہو گا نہ کی جہاں۔

ب۔ اس صورت میں مشنئی پر جو نہیں یا جائے گا کہ ورتہ فی ورتہ اور بیع و قتی اور از سر کرے۔

ج۔ مشنئی و شمس کے ساتھ یہ باقی حاصل ہوگا۔

د۔ اور بیع اور (امیان) صورت میں ہو، وہ و مشنم سوچا کہ تو باع و شمس کو ان کے پر مجبور نہیں یا چاہتا، اسی طرح

بیع بین اسواہ ان قتل میں ہو اور بک و بچے قیہ می مد مکمل سوچا کہ اور دونوں فریق میں سے کسی ایک کو دوسرے

پر حق اختیار حاصل نہیں ہوگا۔

و۔ اور بیع کے اس قول کی شرح رتے ہوئے شریعت کے ساتھ اس مقدور و بزرگ روایت ہے، و مشنئی پر

ق۔ ایک۔ جب باع قتل اس کے بیع کی و اسی حالت پر رکے تو وہ و اسی کر کے و مشنئی کے ساتھ اس بیع سے

تمام و بزرگ روایت دوسرے کے ساتھ سے فہمیت رکے و چاہے نہیں یا ہے، چنانچہ و تخریر کرتے ہیں:

فصل مشنئی سے قتل کے بیع چاہے اور قتل حکم میں مفید و روایت ہے، ان میں سے امام محمد الدین الشافعی ہیں،

ان کے ساتھ ہے۔ اور کے مشنئی کے اس زمانہ میں اسے بیع چاہے بزرگ روایت ہے اور اسے بعض احکام (مشنئی سے

تاریخ کے حق میں مفید و روایت ہے، جب کہ اس کے ساتھ و وقت کر کے ہر کے میں مفید نہیں مانا ہے (۲)۔

و۔ ابو الدین علی بن ابی طالب نے بی تائب ہر یہ میں اس مقدور و بیع الیٰ مزاج و ان کے ساتھ سے فرمایا ہے،

تقریر کرتے ہیں

اور ان کے ساتھ ہے "بیع چاہے مقدور و روایت ہے" اور مشنئی سے قتل کے اسے بیع چاہے بزرگ روایت ہے اور بعض

احکام کے حق میں اسے مفید تسلیم کیا ہے، اور ان کے ساتھ و وقت کر کے ہر کے میں مفید نہیں مانا ہے (۳)۔

صاحب ہر بین ان عبارت سے اس کے ساتھ امام علی الدین محمد ابابرقی نے یہ مفہوم اخذ کیا ہے کہ صاحب

ہر ایہ کے نزدیک مشنئی سے قتل کا قول متاثر ہے، چنانچہ کہتے ہیں:

| | |
|----|-------------------------|
| ۱۔ | ع۔ ق۔ ۹۔ |
| ۲۔ | تقریریں، صفحہ ۸۵/۵-۱۸۳۔ |
| ۳۔ | الہدایہ ۳/۳۴۷۔ |

۱۔ مختلف کے مشنئی و قتل کا قول تو یہ کہ اس میں ایک قول صحیح ہے، اور اس کے ساتھ ہے۔

۲۔ قتل کا قول تو اسی میں ہے، قیہ یا بک و شمس میں کے، اور ان کے ساتھ ہے، اس کے ساتھ ہے، اور

۳۔ اس قول میں کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور

۴۔ قتل کا قول یہ ہے کہ اس میں قتل کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور

۵۔ اس کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور

۶۔ اس کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور

۷۔ اس کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور

۸۔ اس کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور

۹۔ اس کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور

۱۰۔ اس کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور

۱۱۔ اس کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور

۱۲۔ اس کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور

۱۳۔ اس کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور

۱۴۔ اس کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور

۱۵۔ اس کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور

۱۶۔ اس کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور

۱۷۔ اس کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور

۱۸۔ اس کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور

۱۹۔ اس کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور

۲۰۔ اس کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور

۲۱۔ اس کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور

۲۲۔ اس کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور

۲۳۔ اس کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور

۲۴۔ اس کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور ان کے ساتھ ہے، اور

امام ابو عبد اللہ سے عرض کیا گیا کہ اگر اس سے مشتہ کی نہ ہو تو اس طرف سے ہونی چاہیے تو اس میں اس کے
 منع ہونے کا اندیشہ نہیں ہے اور جس کے اس میں سے وہ چیز خرید سکے اور اسے بغیر حیلہ کا ارادہ کرے اس کے لیے یہ تو
 یا نعمت اس کے نام میں و بعد ازاں یہ ہو

یہ صورت ہمارے ہاتھ سے جب باقی نہ ہو تو اس کے لیے یہ چیز خریدنا اس کے لیے ہونا
 نہ ہو تو اس میں ہونا

نہ ہونے میں ہونا

۱۔ متعدد میں سے ایک میں سے ایک چیز کو جس سے تمام اس کے تمام
 کے بعد ہی نہیں ہونا یہ صورت یہ کہ جس میں سے اس کے تمام اس کے تمام اس کے تمام

۲۔ اس میں سے ایک میں سے ایک چیز کو جس سے تمام اس کے تمام اس کے تمام
 اس کے تمام اس کے تمام اس کے تمام اس کے تمام اس کے تمام اس کے تمام

۳۔ اس میں سے ایک میں سے ایک چیز کو جس سے تمام اس کے تمام اس کے تمام
 اس کے تمام اس کے تمام اس کے تمام اس کے تمام اس کے تمام اس کے تمام

۴۔ اس میں سے ایک میں سے ایک چیز کو جس سے تمام اس کے تمام اس کے تمام
 اس کے تمام اس کے تمام اس کے تمام اس کے تمام اس کے تمام اس کے تمام

۱۔ اس میں سے ایک میں سے ایک چیز کو جس سے تمام اس کے تمام اس کے تمام
 ۲۔ اس میں سے ایک میں سے ایک چیز کو جس سے تمام اس کے تمام اس کے تمام

۱۔ اس میں سے ایک میں سے ایک چیز کو جس سے تمام اس کے تمام اس کے تمام
 ۲۔ اس میں سے ایک میں سے ایک چیز کو جس سے تمام اس کے تمام اس کے تمام

۳۔ اس میں سے ایک میں سے ایک چیز کو جس سے تمام اس کے تمام اس کے تمام
 ۴۔ اس میں سے ایک میں سے ایک چیز کو جس سے تمام اس کے تمام اس کے تمام

۵۔ اس میں سے ایک میں سے ایک چیز کو جس سے تمام اس کے تمام اس کے تمام
 ۶۔ اس میں سے ایک میں سے ایک چیز کو جس سے تمام اس کے تمام اس کے تمام

۷۔ اس میں سے ایک میں سے ایک چیز کو جس سے تمام اس کے تمام اس کے تمام
 ۸۔ اس میں سے ایک میں سے ایک چیز کو جس سے تمام اس کے تمام اس کے تمام

۹۔ اس میں سے ایک میں سے ایک چیز کو جس سے تمام اس کے تمام اس کے تمام
 ۱۰۔ اس میں سے ایک میں سے ایک چیز کو جس سے تمام اس کے تمام اس کے تمام

۱۱۔ اس میں سے ایک میں سے ایک چیز کو جس سے تمام اس کے تمام اس کے تمام
 ۱۲۔ اس میں سے ایک میں سے ایک چیز کو جس سے تمام اس کے تمام اس کے تمام

۱۳۔ اس میں سے ایک میں سے ایک چیز کو جس سے تمام اس کے تمام اس کے تمام
 ۱۴۔ اس میں سے ایک میں سے ایک چیز کو جس سے تمام اس کے تمام اس کے تمام

۱۵۔ اس میں سے ایک میں سے ایک چیز کو جس سے تمام اس کے تمام اس کے تمام
 ۱۶۔ اس میں سے ایک میں سے ایک چیز کو جس سے تمام اس کے تمام اس کے تمام

[illegible][illegible]

Journal of Management Inquiry 18(6)

۳۔ میں نے اپنے والدین کو جو کچھ چاہا اسے دیا۔ (میں نے ان کو جو کچھ چاہا اسے دیا۔)

میں نے اس واقعہ کو یاد کرتے ہوئے یہ کہتا ہوں کہ یہ واقعہ میری زندگی میں
میں نے اس واقعہ کو یاد کرتے ہوئے یہ کہتا ہوں کہ یہ واقعہ میری زندگی میں
میں نے اس واقعہ کو یاد کرتے ہوئے یہ کہتا ہوں کہ یہ واقعہ میری زندگی میں

[illegible]

کی وجہ سے اور اس کی ممکنہ اراضی میں گذرگاہوں، دروازہ کھولنا، یا کسی شخص کا اپنے مکان کی چوٹ پر مکان قیام کرنے کا حق فروخت کرنا وغیرہ ایسی چیزوں کو منع قرار دیا گیا ہے۔

مالکیہ نے بیع کی تعریف میں جو الفاظ استعمال کئے ہیں ان سے ایسا محسوس ہوتا ہے کہ بیع وہ مادی شے ہے جو مالک کے خاص کرتے میں داخل ہے، بھی حق تعالیٰ، غیب میں بیع وچاڑ کہتے ہیں، اور زرقانی نے "ترجیح بیع میں بیع کی نہیں کہیں" کی ہیں۔ (۱) بیع میں (۲) بیع میں (۳) بیع میں۔

مالکیہ کی تصریح سے محسوس ہوتا ہے کہ بیع مایہ منقولہ کی طرح قرار دیتے ہیں۔

مذہب احمدیہ میں بیع میں بیع سے مراد اس کے ساتھ ساتھ بیع کے ساتھ ساتھ بیع ہے۔

۱۔ بیع قیامیہ بیع کی تعریف میں مادی شے اور جو مادی شے بیع ہوگی جس کا حاصل کرنا انسان و مرغوب و چاہے وغیرہ مادی شے میں بیع نہیں خریدنا، بیع کا مکمل ہوتا ہے۔

۲۔ بیع قیامیہ بیع کی تعریف میں مادی شے اور جو مادی شے بیع ہوگی جس کا حاصل کرنا انسان و مرغوب و چاہے وغیرہ مادی شے میں بیع نہیں خریدنا، بیع کا مکمل ہوتا ہے۔

۳۔ بیع قیامیہ بیع کی تعریف میں مادی شے اور جو مادی شے بیع ہوگی جس کا حاصل کرنا انسان و مرغوب و چاہے وغیرہ مادی شے میں بیع نہیں خریدنا، بیع کا مکمل ہوتا ہے۔

اسی طرح احمدیہ بیع کی تعریف میں مادی شے اور جو مادی شے بیع ہوگی جس کا حاصل کرنا انسان و مرغوب و چاہے وغیرہ مادی شے میں بیع نہیں خریدنا، بیع کا مکمل ہوتا ہے۔

مالکیہ فرماتا ہے کہ بیع قیامیہ بیع کی تعریف میں مادی شے اور جو مادی شے بیع ہوگی جس کا حاصل کرنا انسان و مرغوب و چاہے وغیرہ مادی شے میں بیع نہیں خریدنا، بیع کا مکمل ہوتا ہے۔

۱۔ بیع قیامیہ بیع کی تعریف میں مادی شے اور جو مادی شے بیع ہوگی جس کا حاصل کرنا انسان و مرغوب و چاہے وغیرہ مادی شے میں بیع نہیں خریدنا، بیع کا مکمل ہوتا ہے۔

۲۔ بیع قیامیہ بیع کی تعریف میں مادی شے اور جو مادی شے بیع ہوگی جس کا حاصل کرنا انسان و مرغوب و چاہے وغیرہ مادی شے میں بیع نہیں خریدنا، بیع کا مکمل ہوتا ہے۔

۳۔ بیع قیامیہ بیع کی تعریف میں مادی شے اور جو مادی شے بیع ہوگی جس کا حاصل کرنا انسان و مرغوب و چاہے وغیرہ مادی شے میں بیع نہیں خریدنا، بیع کا مکمل ہوتا ہے۔

۴۔ بیع قیامیہ بیع کی تعریف میں مادی شے اور جو مادی شے بیع ہوگی جس کا حاصل کرنا انسان و مرغوب و چاہے وغیرہ مادی شے میں بیع نہیں خریدنا، بیع کا مکمل ہوتا ہے۔

۵۔ بیع قیامیہ بیع کی تعریف میں مادی شے اور جو مادی شے بیع ہوگی جس کا حاصل کرنا انسان و مرغوب و چاہے وغیرہ مادی شے میں بیع نہیں خریدنا، بیع کا مکمل ہوتا ہے۔

تقريباً

یہاں سے لے کر آج کے وقت و آئیت یا اس وقت کے یقیناً کوئی ایک تاجدار
میں پیدا نہ کیا۔ وہ چاہے کچھ ہی ہو۔ یہاں سے لے کر آج کے وقت و آئیت یا اس وقت کے یقیناً کوئی ایک تاجدار
یہاں سے لے کر آج کے وقت و آئیت یا اس وقت کے یقیناً کوئی ایک تاجدار

تفصيلی بیان میں کہیں کہیں تو یہ بھی ہیں کہ جس میں ان کی خبر ہے (۱۲)۔

میں نے یہ سب کچھ دیکھا ہے۔ میں نے یہ سب کچھ سنا ہے۔ میں نے یہ سب کچھ محسوس کیا ہے۔

مجلس شورای ملی

[illegible]

حق بات یہ ہے کہ ان باتوں پر غور کیا جائے کہ یہ باتیں کس شخص پر بھی ہو سکتی ہیں۔ ان باتوں کے ذریعہ ہمیں یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ ان باتوں کے ذریعہ ہمیں کس شخص پر بھی ہو سکتی ہیں۔ ان باتوں کے ذریعہ ہمیں یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ ان باتوں کے ذریعہ ہمیں کس شخص پر بھی ہو سکتی ہیں۔

$$= \frac{1}{2} \left(\frac{1}{2} + \frac{1}{2} \right) = \frac{1}{2}$$

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

$$m = \frac{1}{2} \left(\frac{1}{\alpha} + \frac{1}{\beta} \right) = 1.5 \rightarrow \alpha = 1, \beta = 3$$
 $\{rfr\}$ [illegible][illegible]

حقوق و استمیں:

[illegible]

حق میں سے مراد، حق نے جو کئی شخص نہیں دیا، بعد میں یہ شخص اس کی راہ میں متعین شدہ کامیوں کے ساتھ جیسے کئی شخص۔۔۔ اپنے ملک کے لوگوں میں رہا، یہاں تک کہ ان کے ہاتھ کی ناک میں یہ لڑنے والی ہاتھ ہاتھ نہ ہو۔

[illegible]

ظاہر ہے کہ یہ حقوق نہ ہی اس میں نہ ہوں ان کے لئے یہ ان حقوق کا تیسرا حصہ ہے ان میں یہ کہ ان
شخص کی ذاتی صلاحیت اور اس کی عزت کا تحفظ ہے اور یہ کہ اس کے باوجود یہ فرد قوم کے اس حصہ

اس فیل میں یہ امر جی قابل غور ہے کہ کس حق نامی اندیشہ عمل کرنے والی ہے، جو حقوق ہیں، وہ کس حق نامی فرائض

[illegible]

یہ فارغ سے کرنا چاہئے اور قرض خواہوں کے ساتھ خیر خواہی کا جو جذبہ ایسے اداروں کے قیام کے پس منظر میں ہے ان کا تسلیاتی عمل، اس قدر قابلِ فخر نہیں کہ عاویہ کوئی مزید بوجھ نہ ڈالا جائے کہ یہی روح شریعت ہے۔

وإن أريد إلا الإصلاح، وما توفيقي إلا بالله

بین الاقوامی شریعتی کمیٹی

Melospiza cinerea

تاریخ میں یہ کامیابی حاصل ہوئی کہ مسلمانوں نے ایک نیا دور کا آغاز کیا۔ ان کے دماغ میں
مطلوبہ فکر ابھی تک گردش کر رہی تھی۔ مسلمانوں کی حالت اتنی تھی کہ ان کے پاس نہ تو علم نہ تھا نہ
تجربہ نہ تھا۔ یہاں تک کہ ان کے لیے ایک نیا راستہ تلاش کرنا پڑا۔ ان کے دماغ میں یہ سوچ ابھی
نہیں تھی کہ مسلمانوں کے پاس جو علم تھا اسے بوجھ بنانا۔ ان کی تہذیبی و فکری حالت اس
بابت یہ نہ تھی کہ مسلمانوں کے لیے جو علم تھا اسے بوجھ بنانا۔ یہ مسلمانوں کی فکری و اسلامی و اسلامی پر مبنی
حالت تھی۔ ان کے دماغ میں یہ سوچ ابھی نہیں تھی کہ مسلمانوں کے لیے جو علم تھا اسے بوجھ بنانا۔
ان کے دماغ میں یہ سوچ ابھی نہیں تھی کہ مسلمانوں کے لیے جو علم تھا اسے بوجھ بنانا۔ ان کے دماغ
میں یہ سوچ ابھی نہیں تھی کہ مسلمانوں کے لیے جو علم تھا اسے بوجھ بنانا۔

Phragmites australis

Deposits, $\frac{1}{2}$ Demand, $\frac{1}{2}$ Time

مدت متعین (Fixed Time) فتنه

— — — — —

۳۔ یہاں یہ بات بھی یاد رکھنی ہے کہ interest سے مراد سود ہے۔

Deposits, 100,000,000

[illegible][illegible]

آیات شریفہ کی تفسیر و تشریح

—

$\frac{d}{dt} \left(\frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$

[illegible]

(۱) اس شخص پر ہے، جو اپنی قوم میں خلیفہ ہے (یہودی ہے) (۲) اس شخص میں موت ہے۔

اپنی فہم اپنی ترقی کے لئے اپنی اوقات و مراعات سے غافل نہ رہیں اور یہ امور جو میں نے

صحت پر مبنی دوائے پرستار کرنے کی فلاحی دکانوں میں تیار کیے جانے والے ہیں۔

مستند ہندوستان کے نام سے ایک کتاب لکھی گئی ہے۔ یہ کتاب پرانی ہے۔ یہ کتاب میں ہے۔

.....

1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 26

Journal of Management Studies, 19(1), 67-80.

Journal of Management Studies, 20(6), 791-806.

Chrysomelidae

[illegible]

... ..

1. 1990年12月25日，苏联解体，俄罗斯联邦成立。

... ..

میں نے ان کے لئے ایک کتاب لکھی ہے جس میں ان کے بارے میں سب کچھ لکھا ہے۔

اس کتاب میں ان کے بارے میں سب کچھ لکھا ہے۔

اس کتاب میں ان کے بارے میں سب کچھ لکھا ہے۔

اس کتاب میں ان کے بارے میں سب کچھ لکھا ہے۔

میں نے ان کے لئے ایک کتاب لکھی ہے جس میں ان کے بارے میں سب کچھ لکھا ہے۔

اس کتاب میں ان کے بارے میں سب کچھ لکھا ہے۔

اس کتاب میں ان کے بارے میں سب کچھ لکھا ہے۔

اس کتاب میں ان کے بارے میں سب کچھ لکھا ہے۔

اس کتاب میں ان کے بارے میں سب کچھ لکھا ہے۔

۱۰۰۰ قیامت ۱۰۰۰

۱۰۰۰ قیامت ۱۰۰۰

۱۰۰۰ قیامت ۱۰۰۰

۱۰۰۰ قیامت ۱۰۰۰

۱۰۰۰ قیامت ۱۰۰۰

۱۰۰۰ قیامت ۱۰۰۰

۱۰۰۰ قیامت ۱۰۰۰

۱۰۰۰ قیامت ۱۰۰۰

۱۰۰۰ قیامت ۱۰۰۰

۱۰۰۰ قیامت ۱۰۰۰

۱۰۰۰ قیامت ۱۰۰۰

۱۰۰۰ قیامت ۱۰۰۰

۱۰۰۰ قیامت ۱۰۰۰

۱۰۰۰ قیامت ۱۰۰۰

بدرهم من ماله مثلاً فقد حصر للمشتري زيادة وهي حصة شريكه من الدرهم الزائد بلا عوص وهو
عين الربا تأمل (۱)۔

”شرکتہ معاوضہ اور شرکت عتاق کے دو فریق کے درمیان اس وقت سود نہیں ہے جب وہ مال
شرکت ہی میں خرید و فروخت کا معاملہ کریں، یہ ظاہر اس سے مراد وہ صورت ہے جب عوین میں سے
ہر ایک شرکت ہی کا مال ہو، لیکن اگر ایک فریق اپنے ذاتی مال کے ایک درہم کے بدلے شرکت کے مال
کا دو درہم خرید کرے تو خریدار کو اپنے شریک کے حصے سے بلا عوض ایک درہم سے زائد حاصل ہو گیا،
اس لئے یہ یقیناً سود ہے۔“

زیر بحث کاروبار سود ہیں:

۷۔ پس مندرجہ بالا بحث کی روشنی میں ہمارے نزدیک وہ رائے جو بالکل و نصوص شرعی سے مؤید بھی ہے اور جس پر
قلب و ضمیر کو غمازیت بھی ہے، وہ یہ ہے کہ حکومت سے جو معاملات مروجہ سودی کاروبار کی شکل میں ہو رہے ہیں، انہیں بہر حال
اس ربوہ کا ایک فرد تسلیم کیا جائے، جسے شریعت اسلامی نے ناجائز و نادرست قرار دیا ہے، اور پھر اس بات پر غور کیا جائے کہ
موجودہ حالات میں کیا کچھ ایسی نزاکتیں موجود ہیں جن کو سامنے رکھ کر حکم میں تخفیف اور سہولت قواعد شرع کی روشنی میں ممکن ہو
اور کیا سود لینا اور سود دینا باوجود یہ کہ دونوں حرام ہیں، کیا دونوں کی حرمت کے مدارج میں کچھ فرق ہے، اگر ہے تو اس کا اثر
احکام پر کس طرح ظاہر ہوگا۔

سود کی شاعت:

۸۔ سود لینا حرام ہے، اس لئے کہ اس میں ایک شخص بلا عوض دوسرے کا مال لیتا ہے، پس سود کھانا دراصل مال غیر کا
ناحق کھانا ہے (اکل باطل) اس لئے یہ لذات حرام ہے، سود دینا چونکہ اس حرام کا ذریعہ ہے، اس لئے یہ بھی حرام ہے، ورنہ فی
ذاتہ اس کی حقیقت پس اتنی تو ہے کہ ایک شخص اپنا ذاتی روپیہ کسی کو بلا عوض دے دیتا ہے، ظاہر ہے کہ یہ کوئی برا کام نہیں۔
لیکن معاملہ ربا میں یہی سیدھی سادی چیز ایک ایسے امر کا ذریعہ بن جاتی ہے جو پوری سوسائٹی میں قساوت، سخت دلی
اور معاشی لوٹ کھسوٹ کا باعث بنتا ہے، یعنی وہ ربا جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا، اور اس پر شدید وعیدیں نازل فرمائیں، پس سود
لینا اور دینا دونوں ہی حرام ہیں، لیکن حرمت اور فتح اول کی عینہ اور دوسرے کی غیرہ ہے۔

دشواری سے آسانی:

۹۔ جو قواعد کلیہ فقہاء نے لکھے ہیں ان میں سے ایک ”المشقة تجلب التيسير“ بھی ہے جس کا تعلق رخصت
اور تخفیفات سے ہے، اس کے اسباب سات ہیں، ان میں چھنا سبب عسر اور عموم بلوی بھی ہے، اب یہ عسر اور مشقت کچھ تو
عمومی ہیں جن سے بہر حال دوچار ہونا ہی ہے اور کچھ مخصوص ہیں جن سے اتفاقاً واسطہ پڑتا ہے، پھر اس دوسری قسم کی مشقتیں
کبھی زیادہ پر خطر ہوتی ہیں، جیسے جان کا خطرہ، اور کبھی ہلکی اور معمولی ہوتی ہیں، جیسے کئی انگلی کا درد اور کبھی متوسط ہوتی ہیں جیسے
روزہ رکھنے سے مرض کی زیادتی کا اندیشہ۔

ظاہر ہے کہ پہلی اور تیسری شکلیں مشقت کے ذریعہ تخفیف بنتی ہیں، لیکن مشقت و حرج انہیں مواقع پر معتبر ہے جہاں
کوئی حکم منصوص موجود نہ ہو، موضع نص میں عموم بلوی کا اعتبار شرعاً نہیں کیا گیا ہے۔

”كما في الأشباه قاعدة رابعة الفائدة الثالثة“ (۱)۔

اس لئے مسئلہ زیر بحث میں اس اصل سے کام لینا درست نہیں۔

ازالہ ضرر:

۱۰۔ قواعد فقہیہ میں ایک اہم قاعدہ ”الضرر يزال“ بھی ہے جس کی بنیاد حدیث نبوی ﷺ ”لا ضرر ولا
ضرار فی الاسلام“ پر ہے اور اس قاعدہ کلیہ سے مختلف ضمنی قواعد متعلق ہیں، ان میں سے پہلا قاعدہ ”الضرورات تبیح
المحظورات“ ہے اور ضرورت کی تفصیل کرتے ہوئے حموی نے یہ لکھا ہے کہ یہاں پانچ مدارج ہیں: اول ضرورت، دوم
حاجت، سوم منفعت، چہارم زینت، پنجم فضول۔

ضرورت سے مراد کسی شخص کی احتیاج کا اس حد تک بڑھ جانا ہے کہ اگر اس شی حرام کا استعمال نہ کرے تو ہلاک یا
قریب الہلاک ہو جائے گا، اگر احتیاج اس درجہ کو پہنچ جائے تو شی حرام کا استعمال مباح ہو جائے گا۔
اگر احتیاج اس درجہ کی تو نہ ہو، لیکن یہ ضرور ہو کہ اس شی کے استعمال نہ کرنے سے ضرر اور مشقت میں پڑ جائے گا تو
یہ حاجت ہے، اس سے حرام تو مباح نہیں ہوگا، لیکن عبادات میں تخفیف ہو جائے گی، مثلاً روزہ کی حالت میں افطار
جائز ہو جائے گا۔

منفعت سے مراد کھانے پینے وغیرہ دوسری ضروریات میں قدر ضرورت سے اونچے معیار کی خواہش ہے،
مثلاً روٹی اور گوشت کھانا ہی ہے، لیکن گیلوں کی روٹی اور بکرے کا گوشت کھانے کو جی چاہتا ہے۔

زینت سے مراد کھانے پینے اور رہائش میں نہ فقط معیار کی بلندی بلکہ تنوع اور رنگارنگی کی خواہش ہے۔
اور فضول سے مراد لیکچر ریز اور تعیشات کا زندگی میں اس طرح مطلوب ہو جانا، جہاں حلال و حرام کی تمیز مٹ جائے۔

درجات احکام:

قال الحموی: ہینا خمسة مراتب، ضرورة وحاجة ومنفعة وزينة وفضول، فالضرورة بلوغه
حدا ان لم يتناول الممنوع هلك او قارب وهذا يبيح تناول الحرام والحاجة كالحاجع الذي لو لم
يجد ما يأكله لم يهلك غير انه يكون في جهد ومشقة، وهذا لا يبيح الحرام ويبیح الفطر في الصوم
والمنفعة كالذي يشتهي خبز البر ولحم الغنم والطعام الدسم. والزينة كالمشتبهى بحلوة والسكر
والفضول التوسع باكل الحرام والشبهة (۱)۔

”احکام کے پانچ درجات ہیں، ضرورت، حاجت، منفعت، زینت اور فضول، ضرورت کا
اس حد کو پہنچ جانا کہ اگر ممنوع شے کو استعمال نہ کرے تو ہلاک ہو جائے یا ہلاکت کے قریب پہنچ
جائے، یہ صورت حرام کے استعمال کو مباح کر دیتی ہے، حاجت کی مثال اس بھوکے شخص کی مانند ہے کہ
اگر کھانے کی چیز نہ ملے تو ہلاک تو نہ ہو، مگر مشقت اور تکلیف میں مبتلا ہو جائے اس کی وجہ سے حرام
اشیاء مباح تو نہیں ہوتی ہیں، البتہ روزہ کا افطار کر لینا جائز ہو جاتا ہے، منفعت: جیسے کہ گےہوں کی روٹی،
بکری کا گوشت اور مرغین کھانے کی خواہش، زینت: جیسے کہ تیشی اور شیریں غذاؤں کی خواہش اور
فضول حد سے گذر جانا بایں طور کہ مشتبہ اور حرام اشیاء کھانے لگے۔“

بس جہاں تک تعلق فضول کا ہے ظاہر ہے کہ اسلامی زندگی میں اس کی کوئی گنجائش نہیں کہ زندگی میں تعیشات کو اس
طرح داخل کر دیا جائے جہاں حلال و حرام اور مشتبہ و غیر مشتبہ کا فرق مٹ جائے اور زینت و منفعت بھی شرع اسلامی کی رو سے
ایسی چیزیں نہیں ہیں جن کی خاطر حرام کو حلال قرار دیا جائے، البتہ ضرورت و اضطرار کی حالت میں حرام کی اجازت دے دی
جائے گی۔

حاجت علی العموم حرام کو مباح تو نہیں کرتی لیکن کبھی کبھی حاجت چاہے عام ہو یا خاص ضرورت کے درجہ میں تسلیم کر
لی جاتی ہے اور یہی وجہ ہے کہ ایسے حاجت مند لوگ جن کے لئے اپنی ضروریات کی تکمیل کا کوئی اور راستہ نہ ہو اور ضروریات
بھی ایسی ہیں کہ اگر وہ انہیں پورا نہ کریں تو بڑی دشواری میں پڑ جائیں گے، ان کے لئے فقہاء نے سودی قرض لینا جائز قرار دیا ہے۔

”القاعدة السادسة من الخامسة“ الحاجة تنزل منزلة الضرورة عامة كانت أو خاصة، ولهذا
جوزت الإجارة على خلاف القياس للحاجة، وفي القنية والبغية يجوز للمحتاج الاستقراض
بالربح (۱)۔

”چھٹا قاعدہ یہ ہے کہ حاجت“ ضرورت“ کے قائم مقام ہو جاتی ہے عام ہو یا خاص، اسی بنا پر
خلاف قیاس پر بنائے حاجت“ اجارہ“ کو جائز رکھا گیا ہے، قنیہ اور بغیہ میں ہے کہ ”حاجت مند“ کے
لئے نفع کی شرط پر قرض حاصل کرنا جائز ہے۔“

حاصل بحث:

پس مندرجہ بالا اصول کی روشنی میں یہ بات کہی جاسکتی ہے جو لوگ حاجت مند ہیں ان کی حاجتوں کے پورا ہونے کا
کوئی دوسرا راستہ نہیں ہے اور حاجت بھی ان کو ایسی چیزوں کی ہے کہ ان کے پورا نہ ہونے کی صورت میں وہ مشقت اور
دشواری میں پڑ جائیں گے تو ایسے افراد یا ایسی جماعتوں کے لئے سودی قرض لے کر اپنی ضرورت کو پورا کرنا شرعاً درست ہوگا،
رہا سود لینا تو بہر حال حرام ہوگا۔

لیکن ظاہر ہے کہ اس اصول کی بنیاد پر علی الاطلاق پوری امت کے لئے چاہے حاجت مند ہو، چاہے نہ ہو اور چاہے
وہ سودی قرض لے کر اپنے تعیشات میں اضافہ کرنا چاہتا ہو، یا فضول خرچیوں اور نمائشی کاموں میں روپے خرچ کرنا چاہتا ہو
سودی قرض لینے کی اجازت نہیں دی جاسکتی، مجبوری اور احتیاج کی بات دوسری ہے۔

اس بحث سے یہ بات بھی ظاہر ہو گئی کہ مجبوری اور ضرورت کی حالت میں غیر مسلم افراد سے سودی قرض لے سکتے
ہیں، جس طرح مسلمان کے لئے حرام کھانا حرام ہے اسی طرح کسی مسلمان کو حرام کھانا بھی حرام اور شنیع ہے، اس لئے باہم
ایک مسلمان کا دوسرے مسلمان کے ساتھ سودی معاملہ کرنا درست نہیں ہوگا۔

حکومت کے سودی قرضوں اور عام قرضوں کا فرق:

۱۔ البتہ میرے نزدیک عام سودی قرضوں اور حکومت سے لئے ہوئے سودی قرض کی نوعیت میں بہت بڑا فرق ہے،
اس سلسلے میں چند امور کو ذہن میں رکھنا ضروری ہے۔

۱۔ حکومت کی آمدنی کے ذرائع چند ہیں:

(الف)۔ وہ ٹیکس جو حکومت اپنے شہریوں پر مختلف صورتوں میں عائد کرتی ہے چاہے ریونیو (مالگذاری) ہو یا

مختلف تجارتی اشیاء پر جو (Import) یا (Export) ہوتی ہیں لگائے گئے ٹیکس یا مختلف ضرورت کے سامان پر اکسائز وغیرہ کے نام سے لگائی ہوئی ڈیوٹیاں۔

(ب)۔ وہ آمدنی جو حکومت براہ راست تجارت (پبلک سیکٹر) کے ذریعہ حاصل کرتی ہے۔

(ج)۔ وہ مختلف قسم کی امدادی رقم قرضے (سودی یا غیر سودی) جو دوسرے ممالک مختلف ضروری مصارف و مدات

کے لئے حکومت کو دیتے ہیں۔

(د) قدرتی وسائل جو قومی ملکیت تصور کئے جاتے ہیں، مثلاً: جنگلات، معدنیات وغیرہ سے حاصل ہونے والی

آمدنی۔

ہندوستانی حکومت کی حیثیت:

۲۔ ہندوستان میں جمہوری طرز حکومت ہے جو دراصل (Representative System of Government) نیاپتی

نظام حکومت ہے یعنی:

(الف) اختیارات کا سرچشمہ عوام کو تسلیم کیا گیا ہے۔

(ب) پورے ملک کی بالغ آبادی کو رائے دہندگی کا حق دیا گیا ہے۔

(ج) بالغ رائے دہندگان جو پورے ملک میں پھیلے ہوئے ہیں ان کو پانچ سو سے کچھ اوپر حصوں میں تقسیم کر کے انہیں ایک وحدت تسلیم کر لیا گیا ہے، یہ وحدت کثرت آراء سے اپنا ایک نمائندہ منتخب کرتی ہے۔

(د) ان پانچ سو سے اوپر نمائندوں میں وہ مجموعہ جو اکثریت پر مشتمل ہو اسے حکومت چلانے اور اپنے میں سے حکومت کے مدارالمہام (وزیراعظم) کے انتخاب اور پھر اس کے ذریعہ انتظامیہ کی تشکیل کا اہل تسلیم کیا جاتا ہے۔

(ه) اب یہ حکومت جو دستور ہند کی رہنمائی کی پابند ہوتی ہے، عوامی مفادات کو سامنے رکھ کر وسائل آمدنی پر کنٹرول اور خرچ کی مدات کی تعیین اور ہر دو کی پالیسیاں وضع کرنے اور نافذ کرنے کی ذمہ دار ہوتی ہے۔

(و) یہی صورت حال ریاستی اختیارات کے حدود کے اندر ریاستی اسمبلیوں میں ہوتی ہے۔

۳۔ یہ بات تسلیم شدہ ہے کہ اصولاً جمہوری حکومتوں کی آمدنی سے اس ملک کے عوام ہی منتفع ہوتے ہیں اور جو ذمہ

داریاں جمہوری حکومت پر (قرض کی ادائیگی سود وغیرہ) عائد ہوتی ہیں، بالواسطہ ان کی ادائیگی بھی عوام پر ہی آتی ہے۔

۴۔ حکومت کا خزانہ "عوام کا خزانہ" کہا جاتا ہے، اس لئے پبلک اکاؤنٹ میں ہی ساری رقم جمع ہوتی ہے۔

۵۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس خزانہ کا مالک کون ہے؟ میرے خیال میں سرکاری خزانہ کی مالک وہ اکائی ہے جو ہندوستان کے شہریوں پر مشتمل ہے یعنی بہ حیثیت مجموعی قوم (Nation) اس کی مالک ہے، لیکن انفرادی حیثیت میں کوئی فرد اس کا مالک ہو ایسا نہیں ہے۔

لہذا افراد کا ایک مجموعہ محض اپنی اجتماعی حیثیت میں اس خزانہ کا مالک ہے جس نے اپنے طے کردہ دستور کی رو سے انتظامیہ کو اس کے تصرف کا مجاز بنایا ہے، لیکن کوئی فرد انفرادی حیثیت سے اس کا مالک نہیں، یہی وجہ ہے کہ "انفرادی ملکیت" کے حقوق "اجتماعی ملکیت" کے ساتھ اس ملک میں تسلیم شدہ ہیں (اگرچہ ادھر انفرادی ملکیت کے حقوق کو محدود کرنے کے اختیارات پارلیامنٹ کی دو تہائی اکثریت کے ذریعہ حکومت نے حاصل کر لی ہے، اور یہ رجحان بڑھتا جا رہا ہے) اس طرح اجتماعی کاروبار (Public Sector) کے ساتھ انفرادی کاروبار کی اجازت موجود ہے، اور بعض اوقات اس کی ہمت افزائی بھی کی جاتی ہے۔

۶۔ اگرچہ یہ درست ہے کہ ہندوستان کا کوئی بھی شہری اپنی انفرادی حیثیت میں پبلک اکاؤنٹ (سرکاری خزانہ) کا مالک نہیں ہے، لیکن یہ بھی درست ہے کہ ہر فرد اپنی انفرادی حیثیت میں عوامی خزانہ سے انتفاع کا حق رکھتا ہے اور دستور ہند کی رو سے ہر شہری کو مقررہ ضوابط کے تحت حق انتفاع سرکاری خزانہ سے حاصل ہے۔

۷۔ یہ صورت کہ ہم کسی چیز کے مالک تو نہ ہوں، لیکن اس سے ہمارا حق متعلق ہو، اس کی ایک نظیر قانون اسلامی میں یہ موجود ہے کہ کوئی مورث اگر مرض الموت میں مبتلا ہو تو اس کے دو تہائی مال میں حق وارثوں کا متعلق ہو جاتا ہے، اگرچہ وہ مالک نہیں ہوتے اور تصرف کی اجازت نہیں ہوتی۔

اسی طرح مساجد، سرکاریں، نہریں وغیرہ فلاح عامہ کی چیزیں شرعی نقطہ نظر سے کسی کی ملک تو نہیں ہوتیں، لیکن حق انتفاع عوام کا اس سے متعلق ہو جاتا ہے، اس کی ایک نظیر شاید "وقف علی الاولاد" بھی ہو کہ اولاد میں سے کوئی خاص فرد اپنی انفرادی حیثیت میں مالکانہ تصرفات کا حق (منع) نہیں رکھتا، لیکن انتفاع کا ہر فرد کو حسب تصریحات واقف حاصل ہوتا ہے۔

۸۔ پس میرے نزدیک سرکاری خزانہ ایک ایسی دولت ہے جس سے انتفاع کا حق عام ہندوستانی شہریوں کی طرح مسلمانوں کو بھی حاصل ہے، اس لئے ترقیاتی اسکیموں، مکانات کی تعمیر، تجارت کی ترقی اور صنعت و حرفت کی ہمت افزائی، نیز بیکاروں کو باکار بنانے کے لئے جس قدر رقم بھی حکومت اپنے بیٹ میں رکھتی ہے ان میں ایک مسلمان شہری کا بھی اسی طرح حق ہے جس طرح دوسروں کا، اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔

۹۔ اب صورت حال یہ ہے کہ مسلمان اپنے اس حق کی تفصیل کے لئے جب آگے آنا چاہتا ہے تو حکومت جس نے اپنے باپائی نظام کی بنیاد سود پر رکھی ہے (اور فی الحال اکثریت کے فقدان کی وجہ سے ہم اس کی تبدیلی پر قادر بھی نہیں) (اگرچہ اس ناسد نظام کی تبدیلی کی خواہش اور اس کے لئے ممکن حد تک عملی جدوجہد ہر مسلمان کا ہر حال فرض ہے کہ "من وائی منکم منکر الفیئیرہ بدہ" وان لم یستطع لیسالہ، وان لم یستطع لیسالہ "لا بد من حق بدہ"۔ اس کا یہ فیصلہ مسلمانوں کے لئے آڑے آتا ہے، پس ایسی صورت میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ "مسلمانوں کے لئے اپنے جائز حق کی تفصیل کے لئے بدرجہ مجبوری سود لینا اور سود سے کراپنے حق کا حاصل کرنا جائز ہے یا نہیں؟"

۱۰۔ میرے نزدیک اس سوال کا جواب اثبات میں ہے اور یہ کہنا درست ہے کہ اپنے جائز حق کی تفصیل کے لئے مسلمانوں کو رخصت حاصل ہے کہ وہ بدرجہ مجبوری سود سے کراپنا حق حاصل کریں۔ اور شرع میں اس کی تکفیر موجود ہے، اس لئے کہ شرع کا عام اصول تو یہ ہے کہ "ما حرم احدہ حرم اعطاء" اس اصول کے تحت علماء نے یہ بھی لکھا ہے کہ رشوت لینا اور دینا دونوں حرام ہے، لیکن ایسی صورت میں جب کہ جائز حق کا حصول رشوت دینے بغیر ممکن نہ ہو تو ایسی صورت میں رشوت دینا جائز ہے۔

صاحب الاشیاء قائمہ ان انیم چودھویں قاعدہ "ما حرم احدہ حرم اعطاء" کے ذیل میں "الرشوة لغوف علی مالہ او نفسہ" کا استشاد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"الا فی مسائل الرشوة لغوف علی مالہ او نفسہ (قوله الرشوة لغوف علی مالہ) هذا فی جانب الدافع، أما فی جانب المدفوع له فحرام ولم ینہ علیہ، ویسعی ان یستلشی الاخذ بالربا للمحتاج فإنه لا یحرم کما صرح بہ المصنف فی البحر، و یحرم علی الدافع الإعطاء بالربا" (۱)۔

"مگر مال دہان کے خوف سے رشوت دینے کے مسائل ہیں، لیکن یہ جواز دینے والے کے حق میں ہے، اس شخص کے حق میں جس کو دیا گیا ہے حرام ہے، اور اس پر تنبیہ ہو رہا ہے، اسی طرح مناسب ہے کہ اس سے یہ صورت بھی مستثنی ہو کہ کوئی محتاج شخص سود پر فرض حاصل کرے کہ یہ بھی حرام نہیں ہے، جیسا کہ اس کی انحرافاتی میں تصریح کر دی گئی ہے، لیکن فرض دینے والے کے لئے سود کی شرط پر فرض دینا حرام ہو گا۔"

سابق مباحث کا خلاصہ یہ ہے:

(الف) سود لینا ہر حال میں حرام ہے۔

(ب) سود دینا بھی حرام ہے، الا یہ کہ کوئی محتاج ایسی معذوری کو ذمہ لے جائے کہ سود پر فرض نہ لینے پر وہ سخت مشقت کا شکار ہو جائے گا تو اسے رخصت حاصل ہوگی۔

(ج) اگر کوئی شخص ایسی صورت میں مبتلا ہو جائے کہ وہ اپنے جائز حق سے محروم ہو جائے (اگر سود لینا کرے تو ایسی صورت میں سود لینا اگر کے اپنے حق حاصل کرنا درست ہو گا۔

پس مندرجہ بالا مباحث کی روشنی میں سوال کا جواب درج ذیل ہے:

۱۔ جائز ہو گا۔

۲۔ جائز ہو گا۔

۳۔ سود کی شرط پر فرض دینا کسی حال میں جائز نہیں ہو گا، البتہ اس شخص کے لئے جس کی حالت اس قدر کی ہے کہ اگر وہ چاہے تو وہ سخت مشقت کا شکار ہو جائے گا اور سود پر فرض لینے سے اس کے لئے چاہے کتنا بھی نہ ہو ایسی صورت میں اگر مستر فرما دے گی بقدر ضرورت سود پر فرض لینے کی اجازت ہوگی، اور جسے کہ احتیاج کی شدت کا معیار اس شخص کی فاقہ وداشت، غیروہ کے اعتبار سے ٹھیک ہو گا، اور فیصلہ کن عنصر "ناسہ مستثنیٰ" ہوگی۔

۴۔ درست نہیں ہو گا۔

۵۔ جائز ہو گا۔

۶۔ اگر یہ حساب رکھنے کی کوئی خاص ضرورت ہو تو رکھا جاسکتا ہے، لیکن سود کی رقم خرچ کرے تو اسے رخصت حاصل ہوگی۔

